







﴿الدر الأول﴾

من كتاب سواد الملعان وبلوغ الاماني في عين  
سبدي أبي العباس القضاي رضي الله عنه  
إمام العلامة القندوزي رحمه الله  
صلى الله عليه وسلم  
رحمه الله وحصل  
ما وراء

﴿وم أيقنه كتاب رباح جود الرحيم على نور جود الرحيم﴾

﴿السبدي عمر بن سعد الملقب بالناور الكندي رحمه الله﴾

﴿الطبعة الأولى﴾

بالطبعة الأولى  
سنة ١٣١٨ هجرية





أن يعطى قروعه ولم يفتح عليهم ولا ثمانية إن كان من أهل التائبين أو أمة **﴿والفصل الثاني﴾** في ترتيب الأركان في التخطيب **﴿١﴾**  
 أو الألباءة وفتحها بهم جميعهم وحديثهم ونحوها **﴿والفصل الثالث﴾** في إعلامهم أن الله قد تفضل بهم ما يرزقهم من  
 العلو والبر والتمسح بوجوههم ولاية **﴿والفصل الرابع﴾** في بيان بعض الجبالي عن الناس عن معرفة أولياء الله عليه السلام  
 بطريقها كما هو يدل على معرفتهم بغيرهم بل بهم وبالأولياء من قبل الله وعلمه المطالب **﴿والفصل الخامس﴾** في إعلامهم  
 أن زهر الكل ليس هو عجلو الذين من الدنيا وأما هو عجلو القلب ولا يتعنى لهم كمال المقام إلا أن يرضيهم بما يحب ويحبهم  
 من غير حال يحول بينهم وبينه وأعلامهم أن لئلا تثار له دعوى من غير ما يكره **﴿٢﴾** لئلا يثقلوا الضعف والجل من الطلب وإن

من شرط العاجي إلى الله تعالى  
 أن لا يكون مقرباً عن الدنيا  
 بقلعة وإن من لا كتب له  
 والناس يتقنون عليه فهو من  
 حبس السواويس في الرسولة  
 نصب في قلوبهم ويتقنونهم من الانكار  
 على واحد من سادات الألباءة  
 ومداومهم بالأعلام بأهمهم  
 الحلال في الدنيا واسمعي  
**﴿والفصل السابع﴾** في  
 تحذيرهم من الكفر على الناس  
 اسكان الحرام في الأمور التي  
 استجاب العلماء في حكمها  
**﴿والفصل الثامن﴾** في  
 إعلامهم أن الله تعالى يوجب  
 على أهل التزام مذهب معين من  
 مذاهب الشهد بنوان كل واحد  
 من أئمة الأئمة رضوا الله تعالى  
 عنهم أجورهم إن أرادوا جود  
 اتباعهم وحده في كل مسألة  
 من مسائل الدين دون غيره من  
 الأئمة عليهم أن الانواع العام  
 لا يجب الإجماع **﴿والفصل التاسع﴾**  
 في إعلامهم أن الانكار  
 لا يجوز بل للفتنة لأن أباط  
 بل الشريعة وأنداء عليهم  
**﴿والفصل العاشر﴾** في إعلامهم

ويستثنى بشروطه ويظهر ويرتفع في حاله وروايته ويكره من مولوده وسياسته ويصنع  
 منه ما يكره عرفه وطيب ويتذكر ما يكره ويحب بحسن أهل الله الألباءة وشخصته  
 الألباءة حبيب الله وأهل حديرته التائبين منهم ومقتضى الخوفين إليه والحبوبين إليه  
 أو اثنين بينهم وبينه والما كفن عليه الساجدة على الدوام قلوبهم والما كنفه عليه من مد  
 شهادتهم ووجهه من مظاهر آيات المصطفى وأولياءه الخلق الذين من منهج الأورق والتائبين  
 منه فلا بد من هذا الغرض بشبهه ولاه والتمسح بالألباءة على ما يسمع ذكرهم يرتاح  
 القلب ويتقن إلى عالم العيوب ويتقن بفتن من عائلها لعمل الطاعة وأولها فإن  
 كثير من الناس جاهل على ذلك حتى أنارهم الله من القلوب والنفوس والتشهير وبلغوا إلى أن  
 حاسروا أنفسهم على التفرق والتطير ولم يرضوا من الألباءة على الأورق والما كنفه على ما يسمع  
 عاقبه من الأورق ورتبوا وحاورهم من دنس الخلفاء وارتكاب الشائعات وقاموا  
 بوطائف الذين من قبلهم للأورق واحتشبت ليليات وحاروا في ضلوعهم يوم الأرواح  
 والنفوس وبلغوا ما يسمع على الأورق والنفوس فصاروا أخبارهم وشعائهم على كتب  
 في الطروس وقد تفتنوا عن مذهبهم أنه قال والله لأراهن أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم على  
 أو ما حدثني بعلوا أنهم قد تفتنوا ولوراءهم حالاً كما قال رضي الله عنه فانظر رجلاً اتقى هذه  
 الجملة العلية كمن لم يرض الألباءة السنية وما ذلك إلا من سمع من قبله الأوائل اشتقت  
 وصحبها الناس فليفتن في طلب ذلك قال الله تعالى وفي ذلك فاعلوا الصالحات وصبروا لله  
 هؤلاء هم المتقائمون إلى كل أمر محمود ويتصانفون بحججهم ما من كل ما ربح الصدوق وقيل  
 ما رشت إلى ما تفرق فكر في جيل صادق عن ما من عزك منهم  
 وأنذرتهم إلى الأئمة سر المولى ما تفرق ر • الأعلى من هو عاشق  
 هو في أيام الخلفاء وقد هو حودهم ونهروهم وصالح أخسارهم على وجه الألباءة واختصار وما  
 على حذرون ولا لا وبالجملة نعمت الله علينا لا تقصير وما عايننا كثر فله الحمد حتى يرضى  
 قالوا وتبعنا ما أقوم رضوا الله عنهم من الأقوال وما عاينوا من محاسن الخلال لكن لا يستعنا  
 الوقت لصنع الزمان فلتقتض الصانع التمسح لأهل من يعترفون من غير القواحب والامتنان  
 ولا يتفردوا أهل الحقائق والمعارف من معونة الجود والاحسان وكيف لا وهم الذين الذين  
 استطاعوا الحق لخدمته وسجلهم أهل لخدمة وحديثهم وأشهدهم أرواحه وأحسانه  
 وأعلمهم على ألباءة واستمائه وما أقوم الذين بشر برأس من حقه فلوما وتحسرت خلقهم

أن يصغر زرع انكار العاوي يتسرع على ما سرح الكتب والفتوح واجاع الأئمة بما عاينوا ونحوها  
 أن الأولي الله عز وجل لا يتعدي بغير معين من أئمة الشهد بنبل يدور على الحق عن عاقبة تعالى أجدادهم **﴿والفصل الحادي عشر﴾**  
 في إعلامهم أن أهل ما يتفقون على المسئلة يخرجون من الخلاف ما شاءه **﴿والفصل الثاني عشر﴾** في إعلامهم أنهم يجب على  
 كل عاقل يرتفع في نفسه من الرذائل القسابة والشططانية الرديئة ما حاله وأجلاط عليه شيء من شدة متفرق القلوب عاين الصواب  
 والعقل فاصرف في المعتقدات وشعر وأمره ولا يخالفه في شيء ما **﴿والفصل الثالث عشر﴾** في إعلامهم أنه لا بد من السالك المتقرب إلى  
 وحضر الله تعالى وحده وأصله وأحسانه ووجب عاينوا الأورق يجب طوائف الناس وعبداءة الخلق الأعلى يدعى أصحاب الأذن



[illegible][illegible]

[illegible][illegible]



[illegible][illegible]









الآن انتم قد اخلصتم بالحدس ونور الانوار فلا يكون اعدائكم ترون في كلام قدس وعن احد من اقربائهم اهل عظيم نور ذلك المشرق انه قال  
يقول في كلامه كذا به اخلصتم من غيرهم من الاذى فقلت اني انفس قد اخلصت بربك تشبه وقد اخلص اكثر ما يصح للاسنان في هذا  
الزمان الكذب من غير اروع من هؤلاء في اعراس الناس اه وقال احد من اهل دارك في الارز قد يسطر فيذكر من وعدهم في اعدائهم  
بهمم الانصهار تام وقد وقع ليعين اكابر اقصائهم ان اشيا غرضي اخلصت معكم كل اهر في هذا الخلق فقال في ابواب الانوار اريدت  
بصرفي مني في اعدائهم وقد اخلصت بحدس عبادكم وكم اهل الانوار فقال اني اخلصت على كل اهر في اعدائهم وحصل على  
بصرفي من اهل عظيم نور ذلك المشرق ولايته الناس (١٢) فبصره اهل الانوار واستخضعوا له الاعتقاد ومن الحال ان تكون روحه على اهل الحق

[illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible]

**تفصیل کے ساتھ** یہ بھی قریب قریب معلوم ہوتا ہے کہ ان کے خلاف جو مقدمے چلے گئے ہیں ان میں سے بعض کے خلاف ان کے جرم ثابت ہو چکے ہیں اور بعض کے خلاف ان کے جرم ثابت نہیں ہو سکے ہیں۔ لیکن ان کے خلاف جو مقدمے چلے گئے ہیں ان میں سے بعض کے خلاف ان کے جرم ثابت ہو چکے ہیں اور بعض کے خلاف ان کے جرم ثابت نہیں ہو سکے ہیں۔

لم يبق من على الخانات بالقياس إلى ما ينبغي على الخليفة أن يفعل في مثل الأول: ثم قال وأما طاعة هذا الخليفة فيكون جهده  
 المقطرات تأتي ويستأنس الجموع بطوعه على ما ينبغي من حلال وصول الحلال طاعة الله وأطيعوا الله وعين على ما ينبغي من  
 فطنتهم أن لا يتركوا في أسنة الأعداء إلا طاعة في العرب والأماط في جميع الإبداء والقرى والأمصار والكرام  
 لا يخرج من هذا الخليفة في هذا الباب من كل مذهب صفا وأل وهو ما ينبغي من طوعه ولا حذر من طوعه ولا حذر من طوعه  
 ما كنت من على الخانات طاعة في هذا الباب من كل مذهب صفا وأل وهو ما ينبغي من طوعه ولا حذر من طوعه ولا حذر من طوعه  
 موصلة إلى طاعة الخليفة الموصلة (١٤) ثم قال الشيخ في إصرار في العراة ودوامه على تدينه من العارفة في وقتها وأقره

[illegible]

[illegible]

١٦٠ **باب** في حاشية تصحيح نقل شرح المشرقي عن قول المعتز ما كان من شرط ما لم يرد بالثبوت في الترح والاشتغال  
 بالثبوت في حاشية نقل الخطأ والنقص انما يكون من اهل التكامل على ان اقسامهم اوليهم واما اهل القدر او خصوصاً اهل  
 الزمان فالواجب عليهم السكوت كما لا يخفى اهل القرنين من تقدم في هذا الزمان اه وفي شرح القدر على المختصر في هذا الجدل  
 والغرض من قول الادب كان يقال هذا خطأ أو كذب أو كلام لا معنى له فان قيل الادب من الله لا يقصد الا بال حال صاحبها  
 فيثابره اه وفي القهود الجمية وكان سدى على المرسى يقول ما قطع اهل الجسد عن الوجود في مقامات الاولاد او كراماتهم  
 الاولاد واما ما قيل بالله منهم وشروهم (١٦) على علمهم الذي هو بلسنتهم ان ينسب حين يمتعون طريق الفقر اى يصدعون

النفس والشيطان كان المقراء  
 لا يريدون الا على اهلهم  
 لرسلا اوليهم وصنوا  
 هدايتهم وقد كان الشيخ والذين  
 ابن عبد السلام رحمه الله يقول وهل  
 ثم طريق غير ما هممتهم الكتاب  
 والسنة وبني طريق التوهم  
 اجتمع سبدي اهل الحسن الله في  
 وعني الله عنه واذا لورد صار  
 قبل ما قد فعل فوجد اشرة  
 التي لا تهدي الى الصواب وكان وما  
 بذلك على ذلك ما قيل على احدثهم  
 في الكرامات والحوادث لا يقع  
 فيهم اهل بدعهم وكذلك  
 طعنهم في الفرائد قبل اجتماعه  
 تشبه البارصاني رحمه الله تعالى  
 وقال في موضع آخر وصحت شيا  
 شيخ الاسلام ذكر ما قيل كل شبه  
 لا يجمع بالقوم ولو كان لا ادم  
 الله تعالى يقول لا اكل ما لم اكل  
 الا لا يجمع مع احدث اشيا  
 الطريق ليس حرمه وعت  
 الغوس ومن فطرات تبييت  
 الغوس ومن لم يجمع مع اهل  
 الطريق من قزصة التلخيص فالما  
 وهو في اهل ما لم يكن شبه  
 التي تليها اهل انما الله اني

لا تقى عند الله من ذلك في حاشية هذا الخطيب اه ولما هممت جميع ما تقدم عرفت انه لا يلزم من الرد على  
 اهل الله في قولهم في نفس الامر كافي في النهج والجملة ان يرد الله على الصورة هو لورقة مدارك الصور هو علم لا غير ولا يلزم من الرد  
 عليهم فساد وبقا في نفس الامر كما نقله الغزالي كما ذكره في القوم امورا حتى وسئل الخنصير قال تعالى بل كراما اعطيتا على علمها  
 بانهم ناله وقال تعالى واد لم يتدوا به فيقولون هذا اهل تقدم اه ويمار في قول الامام الغزالي قول في التلخيص ان عند  
 وفيه قولهم بل لما كثر في كرامات حلو ضرب النفس الى الجسد والامر كما قال اه وقال الشيخ في حاشية القدر في قوله  
 سكايا الشكر اما ان يفتيلا بغيرها رسم دروهما واحدهم التقني اضعف الفهم او لصور العلم والجهل المبطل اولادهم البساط ابي

لا تقى عند الله من ذلك في حاشية هذا الخطيب اه ولما هممت جميع ما تقدم عرفت انه لا يلزم من الرد على

اهل الله في قولهم في نفس الامر كافي في النهج والجملة ان يرد الله على الصورة هو لورقة مدارك الصور هو علم لا غير ولا يلزم من الرد  
 عليهم فساد وبقا في نفس الامر كما نقله الغزالي كما ذكره في القوم امورا حتى وسئل الخنصير قال تعالى بل كراما اعطيتا على علمها  
 بانهم ناله وقال تعالى واد لم يتدوا به فيقولون هذا اهل تقدم اه ويمار في قول الامام الغزالي قول في التلخيص ان عند  
 وفيه قولهم بل لما كثر في كرامات حلو ضرب النفس الى الجسد والامر كما قال اه وقال الشيخ في حاشية القدر في قوله  
 سكايا الشكر اما ان يفتيلا بغيرها رسم دروهما واحدهم التقني اضعف الفهم او لصور العلم والجهل المبطل اولادهم البساط ابي

[illegible][illegible][illegible]



[illegible]

حيث تجرد هاجع الاعتبارات القيدية وعدم نفعه وأبشى وتعلق بين العدم والمناسبات  
كلام فيها من حيث معقولية نسبة التعلق بالخلق وتعلقه بها بحسب أصولهم ، كونهم بحاله  
ومظاهره يتناقض أو لا كراهة للتفسير الإلزامي والخاص بغير ذلك مع دعواها بالتقيد  
وبنضاب الواسع حيث أقرتها التي في الأول في حق مؤثره صفات هي أحكام المراتبة  
كالتبيين والبيان والحداد والآخر فترفع أصنافها بالخلق من حيث نسبة بل من  
الحيث معقولية نسبة كونه الماهول والخلق من حيث الماهيات والحداد ذاته وتعلق الماهيات بالخلق  
الخاص بهذه النسبة لا يرجع سائر الأسماء والمربط والنسب إلى هذه النسبة ولا أنها أصل  
كل حكم ولم وصفه ونعت وصفه في الماهيات بالخلق صفة وتعالى وصفه بالوجود لأن  
ذات وصفات الإنسان حقيقة التي هي منه الذاتية حتى معطوره والتي هي عبادته  
نسبة معقولية نسبة وتعلق به بالأفعال بحسب مقتضى مقتضاه وتقدمه وكونه به كمال  
ما يقتضيه به وسكره عليه وأحوال هذه الحقيقة الإنسانية هي ما يتناسب هذه الإنسان وبنها  
اليه ووصف به من الصفات والصفات والتعلق بغير ذلك من الأمور والتي تظهر على  
وجوده والقداس للخلق لما تفرق من كماله يمكن أن يكون الوجود عرض طارئ مشتق  
الخاص بالإنسان عبارة عن وجوده من حيث وصفه والربط الوجودي وعدم وصفه  
أعموم نسبة الإنسان نسبة عن عبوديته وماهوتيه وأحكامه هي في الأمور والصفات  
المتناسبة اليه من كونه عبداً كماله وأما ومن كونه ابصاراً وتجليه فاعده نسبة عظيمة  
القدر وسدس ثمان تكون هذه يرجع إلى ما تفرق من كماله الحق في كل ذلك ثمانية وثمان  
يعرفه فاقن بالحق في رتبة حقيقة أو تعلقه بها من حيث الحق في كل ذلك ثمانية وثمان  
فإنها هي والحق وتعلم من التفرع والصفات الطبيعية التي في كل ذلك ثمانية وثمان  
والإلهات أقاربهها الطالعة بالحق وبالله تعالى وبالله تعالى وبالله تعالى

الباب الأول في التعريف به وبجملته وأبويه ونسبه وعشيرته الأقربين إليه ونشأته  
وولادته ومجاهدته وأخطره حتى رشده بهيئته وفيه ثلاث فصول

الفصل الاول في الترميم وعملهم اوبه ونسبه وعشرته الاقرين اليه فان اول وابنه التوفيق  
 هورضى الله عنهم العلماء العاملين والائمة المهتدين ومن مع شرف الخيرة ومنه الذين يشرف  
 العلم والعمل والاحوال بالرياسة الشريفة وللقامات العلمية النخبة والهمة العالية سادة اوبه

[illegible]



[illegible][illegible][illegible]



١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١

ووضع أوليائهم ورواه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «ما من رجل منكم إلا وله من الله منتهى ما يشاء من الدنيا والآخرة».

قال الربكروالواحد في قول في الامم اعداد وبلاد واولاد على المراتب كما قال الله في الحديث اني عشتريهم لولم اكن من اهلهم  
 اليوم عند الضر ورايتوا العاجات والمصابيح كاي روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يكون في هذه الامة اربعة عظمى خلق اربعة  
 وسبعة على خلق موسى وثلاثة على خلق عيسى وواحد على خلق محمد صلى الله عليه وسلم ثم يرميهم اماتات لخلق والاعند اوله  
 ثمة على الارض مدتها اربعين الف سنة ثم يبعث الله في الارض من اولادهم وكان الجبال والارض في شياض وفي  
 صفرها وكبرها فكذا لا ابناء تتفاوت في مقاماتهم واحرارهم عند الله قال روى عنهم الجبال فاعلم اولاد الفوت وثلاثة اختارون  
 واسعة ثم القصة ثم الاربعون ثم السبعون ثم الثلاثة ثم البلاء (٢٣) والاولاد والسجون النساء والاربعون الخلفاء  
 والاشرة العلماء والسبعة العرافة

والثلاثة اهل المكاشفة وهم  
 الرواسي والغوث اهل القطب  
 عليهم مثله مثل جبل قاف والاولاد  
 مقسمة على العادة والنقاء مفرغ  
 الاولاد والخلفاء مفرغ النساء  
 والعلماء مفرغ الخلفاء والعرافة  
 مفرغ العلماء واهل المكاشفة  
 مفرغ العرافة والقطب مفرغ  
 الكل وقال بعضهم مفاارض  
 بقدره واسكنهم الله اربابا  
 والرواسي واما الرواسي بالخشعة  
 لهم مقام اولاد في خلقهم يدفع  
 البلا عنهم ويصرفها عنهم  
 فهم الرواسي على الخشعة لا مال  
 (وقال) مجيد على انهم في  
 الله صدادهم المفرغ ومن فيهم  
 الاولاد ومن فيهم الرواسي على  
 الفزع مرسع عامة العباد  
 وفزعهم ويرجع المفرغ اذا  
 حال الامر الى الاولاد ويرجع  
 الاولاد اذا استعمل الامر الى  
 الرواسي وهم خاصية الاولاد قال  
 نه الى والارض مدتها اربعين  
 الف سنة ثم يبعث الله في الارض  
 من اولادهم وكان الجبال والارض  
 في شياض وفي صفرها وكبرها  
 فكذا لا ابناء تتفاوت في مقاماتهم  
 واحرارهم عند الله قال روى عنهم  
 الجبال فاعلم اولاد الفوت وثلاثة  
 اختارون واسعة ثم القصة ثم  
 الاربعون ثم السبعون ثم الثلاثة  
 ثم البلاء (٢٣) والاولاد والسجون  
 النساء والاربعون الخلفاء والاشرة  
 العلماء والسبعة العرافة

والثلاثة اهل المكاشفة • ولرضي الله عنه سنة تسعين ومائة والاف على  
 ما حدثني هو بنفسه رضي الله عنه حين ما مضى في بالدموع سرا سلافة رضى الله عنه وعنهم على  
 ما تقدم في الفصل الاول وهو الواسط الانشا لامرأى يواخذ كل منهم من الثمار والنتزه  
 رختهم فيهم وواسطة عقدهم الذي شرف على طاهم السيد واستمر بعدهم المديد ختم  
 الله فيهم من نظامهم مسلكا وحمل ختامه مسكا (تسارضى الله عنه) بين اهل الصالحين للثقة  
 انشاء صالحة بغيره ورياسته وبقائه ترسيما صالحا من اهل البصائر في خفاف وسبابة  
 وفي ريادة اهل النفس على الهمة زكا الاخلاق محروبا الشبهة صفو بالرياسة فكان  
 رضى الله عنه لا يرف من الناس فيه من الموائد ولما نشأ عليه من الزوائد وكان رضى الله عنه  
 من صله ما مضى المزمع في جلاله من قيمته ما عاين من اموره كلها لا يريد امر الاداء ولا يدعى  
 في الامانة وانما اقتصدت به في الاشياء كالنساء كان له من عيشه في رقة فراضى به  
 ويحجوزه (ومعه) ويأمر من طهي افي اذا ابتدأت شيئا لا رصعته وياشرع في امر  
 قد لا اقمه في عهده في امالي الامور ولا يرضى بفسادها فكان كائلا  
 اذا انصرفت نفسي من الصوامير • له ارجع اهل العرقتل  
 فهو رضى الله عنه عذوبة وزينة لاحقة تأتي شهان بقوة مدرك من المدايرك او يضل  
 مسلكت من المالكات فوضعه على طيبة وجمعة فقهية ومن خلقه الذي يوحى عليه الصفاء العظم  
 والاعمال الجسيم والقيام بصرف افعاله وزيه والاداء ما عاينه ومواليه والاحسان لساكن  
 والضياع لاهل الحزن وصاروا الصغاف والواحد خلقا ومكارم الاخلاق طبعوا وصفتا لا يتر  
 الدعيه فيه قرار ولا يكت عند على القول استمررا كائلا  
 لا ياتى الله يوم المصروب صرته • لكن يرضى اهلهم من تلق  
 وساقى الكلام على صائه وبيان حاله في محله ان شاء الله (وصفه) ذاته الكريمة وهو ذو شكله  
 الخفية يتميز بوجوده المباني كائنه بوصفه العرفاني المستغنى عن كل شيء وهو ذو شكله  
 جبره بمقتل القائمة منور الشبهة نور من جهورى وصمتهم في وضوح حاله المنطق  
 فصيح اللسان يعبر من راد في عظمة البيان ومومن حقا اهل زياته لما عاينه ومن العلوم  
 في اوانه احسنهم بحالة وارفهم بحاسة ذوقه وبه عظمة وقار وصبا وجماله ونفاذ  
 رضى الله عنه مذنب على تام وذو كل شيء وهم ناهذ وطهنة سرية وفكره قوية لا فوته  
 ادراك معنى من المعاني لما اقتصد في سره من النور والاني والاضلاع في منتهى كان ولا يوزنه

اما كى الاولاد وهم الرواسي الذين هم قدام الارض له والاعند اوله والذى والذى وجعل في الارض اربابا  
 من كل الفرات جعل فيها زوجين انثى يفتي الجبل النيران في ذلك لانهم يفتون • قال بعضهم هو القديس الذي  
 وجعل في اولادهم اولادهم وصار من عبيد عليهم الجبال بهم القضاة من ضرب في الارض بقصدهم غار ويجاز من كل من به له ارض  
 حارة (قال الجزري) كانت في جوار الجنة انسان مصاب في حمة فلما مات الجنود لما حارة حمران من طر صرحتهم خطرات  
 ولا مضاعف من الارض واستفاق بوجهه قال الربكروالواحد اوسع الناس في الفاقة فيهم • وقد نعت ذلك السيد من انشاء يقول  
 رواه في نراق قوم • هم المايح والمحصرون • واليهن وابن الرواسي • وشيخ الامين والسكون

فَكُلْ جَزْءًا قَلِيلًا ۖ وَكُلْ مِمَّا لَكَ عَيْنٌ لَهُ

[illegible]

الامن أراد أن يوصله اليه اه

[illegible][illegible]





أنه يدعوهم بالوفاء الطيبة في مقام الصبر به كما كتب على الذين من ضمك أي كما كتب على المرءين والذين والعالمين والذين  
من ذلك لم يكن يتوقن لشيء يصبرهم بحسب الشريعة وتصلوا مقام الأمن والقبول في مقام العبودات وهي أيام زمن الدنيا في صفتها  
الخطاب والاداءة وترك العطاسة والمناكة والباشرة والبالغة والبالغة في أكل الزان الشهوات وشرب المائدة البارات  
وليس التناجات أي الصبر والاداءة من شدة الوفاء فأنها أيام يستعرض من قريب حتى تخطر وابلقا القدم وتنبشوا في حوار  
السكر من كل من ذكر من صفات من كان من المتعلمين من صفات من فرق أوصل سفر الوحدة أي سفر الوحدة ووصلت منة من أيام  
أشراى عليه تدارك أيام النظر به (٢٩) أدرا كسقام القربة والمشاهدة وعلى الذين يطبقونه فدية أي على الذين يطبقون

الاحسان عن التكون تحت الزهد  
عن الدنيا أيام حاله وإرجع هل  
أهل الطاعة تترك في قبة هدايته  
فقه وحسب عند ما ربا الله تعالى  
فلما انقضى والى الذين تركوا  
أفنيا لأهلها وتلقا قوله تعالى  
طعام مساكين والى الذين الذين  
صادقوا أمم التكون ولم يبقوا  
مقام التكون من تفرع خيرا  
فهو شجرة أي من فروع هذا  
نفسه والله أوليا الله ليعرف عن  
سيفه الله فلهذا ربا الله في الجلب  
الذي عليه من الموجود بعد  
مفاسده في الموقود وشبهه من  
طلب الرخص (سكن) ابن  
عبد في صفة سورة الكهف  
والله حذره من أي الفضل  
البحر في الوعاء بغيره كمال في  
مجلس وعنه من به أهل المير  
عاد عليه بكنه هذا كلب بهب  
وهو ما لم يكن من بكنه عليه  
أن ذكره الله تعالى في القرآن ولا  
يرأى على الله إلا الله أبا واليك  
تقبل من حاله الذي انتبه  
من غفلة ومن خدم الصالحين  
الربيع فخدمته اه فأنما من الله  
هليلك أي الأخ بالاطلاع على

مرتبة أرباب الصدور فقد أرى الله عنه البيوت من أبوابها وأخذ الطرقة من أبوابها  
فأستوجب بذلك الوراة والأمانة فلم يتقدم في عصره أحد أمامه كائين  
فأصبح عين الوقت والقول قوله • ولا أحلف الناس بلع قدوة  
أشد مني الله في الخد والتهم والاعتزال عن الخلق والفرار منهم واشتغل بما يخصه من  
حقوق ربه وما هو مطالب من التقوى والورع وكان الناس يأمنونه في بعض الأحيان لزيارة  
فلا يصدون عنه متعال كثر ما كان فيه من التخص وانما جاء أحمد ليقبل عليه بنفسه من  
ذلك وكان رضى الله بكرة كثر الكلام شديد التفظ من الفضة والجمعة وانحرف  
في الألف (والماضحة في الصيام) فكان يصوم في استدامة أمره وسرور الصيام أيام  
التنازل عليه وأما قيام الليل فهو ملتبس عليه السنين الكثرة لولا أن لا يكون تركه راحة  
الأنف وسراح الملعدين الذين يمدون نعيمهم من التلذذ للناطة وأرباب البهائم في محراب  
السلالات وهو ملتبس بضعف رضى الله عنه أن ألقه عمر وعمر رأسه عليه فبارة وبه  
يصل التهم الأذى ويرى انفسه يراهم ألقه لما قسم به أن تقضى في غير ما خلقته فاشك في  
المبادرة الساق للبيان قولاً ولا ضل حذر النفس حمرة المصون واستدامة الطاعة وتوكل  
الجهود فيها لا يصدرا لأن في قسم ودبار جهادها فالذين ناسطها طعم الله فيه وفرد  
بواطمم بأقوامه رفته قويت قلوبهم ويأمنوا بقيل القوت وصاروا إلى ما ذهبهم اليه يسبقهم  
فهم لا زبون مستسلمون يهتدون القبل والهدى لا يغترون ليس لهم غفلة في الأمر وأجملوا  
أنهم يجرأ من يمدهم في شدة الحياز واشتغالوا بما لا زوم (وأقول) رضى الله عنه من الذين  
كانت عندهم كل البالي لیسلة القدر اندهر رضى الله عنه من القائلين بحدود الله الظاهرين  
لشريعة بنوا الله الذين لا أخذهم في الله لوملائهم وماذا يقول الإنسان في قول الله وأصغاه  
وسلوه بنحوه واجتهاد وخضوع بفرقة وروضه فالحس بقدره فغيره من أن يفسد  
اللسان أو يمد من حقيقته الفكر والحنان والامرا لا كمال فالحس  
ومن في عصر البر والبرزات • ومن في بأصحاب الدنيا والكرام  
ومن كملت أوصافه وحسنت أوه عظم انصافه استوحش من كل شيء له ولم يندأ في  
الحكمة اللامبالاة وأبدوا  
رض مذهبي في الحب المالى مذهب • وإن ملئت عنه يوما فارتدت مالى  
ولن تطرد لي في سواك أمانة • على حاسرى سبوا قضيت بدنى

واحد من هذه الطائفة وعكست بأثر الاتباع فزاد حبس حواله واجتهاد في حصول روائحه  
وانكسر ولم يمتعه في كل وقت وسين فالت ترى التراب والشفاعة فأن يقول المشايخ تراب الطريق ومن • بذلك تم المطالب  
وتغلب من كل تمويق فأنه • بالآخر في شدة هذا المعنى فسمى برى عليه من استحسنه فالحال أنرا قال بعضهم من ألسنا طرنا  
أن تصبر وأربابا ولا تترك في القول منهم وماذا لا السوء الأدب وترى القول منهم من جنتهم لأنهم من منهم كما قال في الحس  
الشان أن تترك في الطلب وات الشان أن تترك من الأدب (زور) بعض السلاطين خرج إلى زيد رضى الله عنه وقال له مناسخ  
مما جئت به زيد فبأشرك في شخص كسرى السن كان منكره ما لك قتاله السلطان لم يحسن شيئا من كلامه فقال لم قال من رأى

لاهره انار فاستغفر السلطان ذلك فقال كيف يقول ابو زيد فقال هذا الوجه لم يأتني من الله عليه وسلم وهو كثره النار في ذلك الشيخ السلطان ان ابا جهل لم ير رسول الله صلى الله عليه وسلم واذا رأى شيئا من خلق الله صلى الله عليه وسلم فخرته انار ففهم السلطان كلامه واعجب هذا الخبر ابعينه اياه في قوله بالتعظيم والا كرام واعتقد انه رسول الله ولو اريد به العظم لم يخرجه النار ولكنه زعمه الاستحسان واعتقد انه بنو ابي طالب فخر تنفعه بالثأرية وانت ابا جهل واجتمعت بطلب الوقت وانت ابا جهل فتنفعك بالثأرية بل كانت خيرا اعظم عليك من منفعتها فلذا فهمت هذا ابا الصالح فتأدب بين يدي الشيخ واجتهد ان يثابرا حسن الصالح وخفا ما رثت بعد واجتهد وانهم في خدمته واشخاص في ذلك فخدمهم (٢٧) من مائة واندرايان فورد هاتسدة

القلب المتعطل والقوت الكمال ابي مسدود مناسبتا ما شهد مناسبتا بانه يقول قال رضى الله تعالى عنه  
 حاله العرش الالهية انقرا  
 هم السلطان والسادات والامرا  
 فاعجبهم واراد في محالهم  
 وحل مختلف معاهل حرك ورا  
 واستمر القوت اسير فاعجبهم  
 واعلم ان الرضا عن من معصرا  
 ولازم الهية الا ان كانت فعل  
 لا علم عندي وكن بالهوى مستورا  
 ولا تولى العيب الا ان لم تعصرا  
 لانه من اولم يكن ظهورا  
 وسطا واما وارتفعه لاجب  
 وتم على قدم الانصاف بعدا  
 وار جاعلنا عينا عارف واثم  
 وبعدها عتلك عاقل مندوب  
 وقل بعدد كولي بصيخ  
 فاعجبوا وشذوا بالحق انقرا  
 هم بالتفضل اولى وعزيتهم  
 فلا تقصير زكاهن ولا شورا  
 وبالغنى على الاخوان بعدا  
 حلاوة من غرض العارف ان عرا  
 ورابطة الشيخ في احواله اسي  
 يرى علم من اسعاه انرا  
 وقد بالجد وانهم في خدمته

وعلى هذا نعم انما يكون رضى الله عنهم وانهم زوايا لعلهم في ذلك وفي ذلك مذهبهم ويزكوا لها  
 حصة هروا بالطلب وانهم على علم مكر كرا ومن طلب الحسنة في نفسه مكرها ولقد ابلغني  
 الحصة من انذور طرعه على الصلوات والسلام فتدور من ابن عباس رضى الله عنه قال سمعت  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ايا الناس سبعة الا من تقدم لاول الاصل والمعاد معصرا  
 الاصل فتعبدوا بالجنس خاتم ويمنع عاقلة من اهل نادم ايجا الناس ان الطمع فقر  
 والياس غنى والفتنة عسرة والامرقة عبادة والجهل كز والدين من مادم في مادم من  
 دنيا كدمها عذاب يورى هذا في اباي منها شبه عاصي من الما لئلا وكل الى نداء وشك  
 وزوال الحرب فادر واولا في ممل الاغصا وسجد الا حلال قيل ان يثبذ الكلف ولا يثبذ  
 التمدد ومن صلبان في يد الفتي من ابي اوسب الا ماري قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يقول سلوا انفسكم بالطاعة والسروعة في الخفاف واجعلوا اخوتكم لا تفكروا فيكم كسرتكم  
 واعلموا انكم من طيلان راحلون والى اقصا حرون ولا يثبذ عنكم خالكم اهل العمل قد موه  
 اوسن واثبثوه انكم انما تفكروا على ما قدتم وتجاوزون على ما اسلمتم ولا تفكروا عنكم  
 زخارف في دينه من مراتب جنات حيلة فكانت تكشف الفناح والرفق الا ان لا تترك ابرى  
 مستغفروا عن من موهوم في الله من بعض الاربعيات وبرسم الله الشيخ الامام اجميل بن  
 القري الهماني مؤلفا الروض حيث يقول في مقدمة الفضة العبد المثل  
 اليك تاد في غرور وغفلة • وكلمنا قوم الى غير غفلة  
 لقد ضاع من راحة منة تفتري • على السما والارض اية شعة  
 انتم في هذا في هذه الهى • ايا الله ان تدوى جناح حوضة  
 ارض من ايش الصدق تمشي • مع لالا الاعلى بعش الهمي  
 فادري بين المسزائل القيت • وبمودة بيت بالحق تية  
 انما يساق فتشبه سفاهة • وضعا برضوان ونارا بية  
 انتم دعوا مصدق لفسه • فاند روبا حكمل مصيبة  
 ولوليد الاعدا يثبذ بعضا • نعتل سلعهم لهابيش رجة  
 لقد بهتوا راعا بلسا بخيمة • واكثت بعدا لعل غير حقيقة  
 قولنا اسفل لا تفضن ابشده • من الخلق ان كنت ابرام كربة  
 فبين يدنا وقتي وبعثنا • بهتعلبا حكمل متالذرة

هذا بعضي واثان ان تكن معصرا فني وشاهدا الذي عواضه • رضى هذا وكن من تركا عدا واعلم بان من القوم وادمة  
 والى من يدعي اليوم كبرى • من ارام والى في روتهم • او نعم الاذن مني • فمعصرا من والى في ان راجعهم  
 هل مراد ام آلف بها كدرا • اسبهم واندوم واروهم • محبتي وخصومنا من غيرا • قوم كرام اعدا با ناضحا  
 بين الامكان على انارهم عدا • يولى انصرف من ا- لاثم طر فاه حسن التالف منم والى نظرا • هم اهل ودي واجبا الى ابرم  
 من يرد في الهم معصرا • لال على لى هم في الله محبنا • وقتنا في مفقروا وشغرا • من الصلاة على المختار سندا  
 مجد خير من اوى • ندا • فاطر اباي الى الشيخ ابي مدين ورة في الطريق كافي لى اهل من تحت تربتنا انار انا

مرید و انظار! هذا المنزل منة والتمني يا هذا منحة منة الى ارض الخلق و منوع و الانكسار حتى يترفع شأنك على الاجتماع بهذه الطائفة و يتجاوزوا به. فمنهم من عصى ذلك بقوله  
 حتى اراهم اهل بيروثهم • اوسع الاذن حتى يتم شيئا  
 ثم انزلنا لنداء اهل ارض الخلق و الانكسار حتى اراهم اهل ارض الخلق • من في اهل بيتنا من راجع  
 الى مولدك افسح كفا • ثم اعدوا اهل البيت الى ارض الخلق • و قد عسى و اختصرا • و هنا ينسحب على بعض مصيبي  
 الاجتماع • و هنا انما العارف يستعمل في ارض الخلق • من عرقه الى ارض الخلق و انما على ارض الخلق • و هنا ينسحب على بعض مصيبي  
 ارض الخلق • من كل شيء و هنا انما العارف (٢٨) انما كائن • انما العارف الى ارض الخلق و انما على ارض الخلق • و هنا ينسحب على بعض مصيبي

كلفت بها دينا كثيرا غيرها • تعامل من في اصحابها الجديدة  
اعلمت واتوا على اصفه • اسما من وصفت في الكدورة  
ولمكنت منها مال قارون لعل • سوا امة في غير منها روعة  
وجن لمكنت في الكدور • لتعشر من بعد ادى التبعة  
فدعا لها وليا فيمضو وكذا • ففعل منها دعي في التبعة  
ولا تكتف بها في رصة • تعود لاسن عسلها و  
فيشلف في اعمو يتعشى • كمشة في بعض يهوده  
عليها عقرى حمر من التي • فانك في طور عظمه وقفله  
انتهى المرض منها في اكثر واعا • يتبالي هذا الجمل انما سمته وهي في غاية العظما  
والنقد كرسب الله تعالى ان يتعالي في الدنيا لاخرة آمين ويقال اول ما يرى الجمل في  
الحمة من

[illegible][illegible]

مؤوسل من عذبه وقد قلقت فأنته بالمعرب وقال شفيق زكري الله تعالى عموقي طبع من والي ولي الأجل الله ولي المستعطف بنوا فأنته مؤوسل  
 في شرح قصيدة الشيخ أبي مدون عذبه هم أهل دوى وأجالي فإن الشخص لأحب الأمن بجمانه ولا يؤمن بالأمير كان منه وبشيم  
 مؤانسة وفي هذا الكلام إشارة إلى تعرض الله تعالى عنه من جهته وطبعت من طبعته انتهى في الخاف الذي في شرح القصيدة المذكورة  
 التي انتهى من الله عليه وسلم أنزل درجاتها في الدنيا العبدية لتأنيده أن لا يكذب بما يلقفه من عالم الأسماء لادارة من أهل الله الانقياد  
 الأوراق منهم لا يأتون بما هو خارج عن الشرع المعلوم وكيف يكون خروجها وهو من نتائج الاتباع الكامل وإغايقهم بأمر وروحه  
 من أمر الله بصره بما هو خارج عن قوتها فكسر والكسب اتتالي بالمشاهدة (٢٩) أو الألفاظ العالم من الاحتجالات أو هو

ذلك قاله العاقل السببان يصدق  
 فلا أقل من أن لا يكذب أمسا بل  
 يسرحه في بشفقة لا يكذب وأقل  
 درجه الطالب لها العاقل الشرف  
 الاحتياط أن يصدق بأن  
 ما يصدق به أهل طريق الله  
 المتبحرون إنما كمال في الظاهر  
 والباطن حق وإن لم يصدقه وإن  
 وجد من فيه التصدق بالجزاء  
 بذلك كان منهم في شرب من  
 مشاوبهم وكان على يمين من ربه  
 ولا بد تلك السنة بصدقهم  
 وروافقهم وإن لم يصر به كفاك  
 الشيخ بصغر الأمر الملقى  
 قدس سره في الباب الثامن  
 والثمانين والمائتين وقال لهذه  
 الصمد الفتوى قدس سره في  
 أهازيبان المؤمنان للانتماء  
 ناعم الأذواق البصيرة وعلو  
 الكفاية الصبر نعم الحنون  
 الحق من أهل الله وخاصته  
 والمؤمنون بهم وأعداؤهم  
 أهل القلوب المنور والفكرة  
 السليمة القول والقرع الوائبة  
 الذين يدعونهم بالعداوة والصفي  
 يردون وجه ويستحق القول  
 فآهون أحسنه بصفاه طوية

بوجه على أن يأتي من شيء به بالنسبة إلى غيره أدون فهو أدنى من الترقى وذلك كما من فضل  
 الله على عبده من كثرة الأداة مولاه غار القسم التمر والتطرا إلى وجهه الكريم ويتم في الدنيا  
 بالبرعة والأمان وفي ذلك برغ الجلب وشهود الأيمان وهذا انفساد انفسه في كذا أشد  
 أنما على حاشه به تسماع الله عليه في كذا أوصل الله مقبلاً وعن سواه معرفتي كذا من  
 وأما ما في الأيمان رضي الله عنه فانه جميع بين عاقله وسخط المرمية ونفوذ العزم في كذا من  
 نسبة محض هو كل من منهم التوهم أو على ما علم عين الحق لفسن دائره ولا فالتأنيع  
 وجود الاتباع فتنبه على الحمة تطهر على الظاهر حسن الخدعة وسخط المرمية ومن ذكر  
 النعمة منها في طاعتها لتمام وعلى قدر العزم تأتي الله الزائم وإن الشيخ رضي الله عنه من  
 بل لا جهود في طاعة المجدوع ومن طلب العلم في حياته لقيام طاعته وعبادته لا يكون له  
 في مشيئة بل على في حياته على تصحيح التوبة بشرطها في طريقته محض التمر بصفه صمد  
 وفي إرادته قطع من نفسه الحظوظ والطلائق وانقطع إلى الله عز وجل فكشفته لخالقه  
 عن كل شيء الرخص والتأويلات وشمر عن ماعدل في يوم الأوقات وقعن عنان الموض  
 له لا يبتغي من المالحقات وتسلط بالكتاب والسنة وما دون عليه سالف الأمة توجه  
 بكنهه تعالى مولاه فكذلك كل ما سواه أسس بنيته على تقوى من التوسل أو لا  
 بالمعلم والحدث والقرآن ونصر في غرائب العلوم ودقائق الفهم وجاهد نفسه بالاستقامه والورع  
 وبش من كل مخلوق ولم يكن في غير مولاه طمع وغش طرفه من الأكوان جهه وتفصلاوا قطع  
 إلى مولاه ونزل السنن والخلق بالخلق أو ادوا ليدلوا بشيخه عن الله شاغل ونحو القدسة  
 وتضمن قلبه كل ما هو داخل شأن الصديق خلاص الأهل وصديق الله في كل حال  
 ونسب أن أهله وشهود الكبر للتعالي (وبالجملة) فاشيخ رضي الله عنه من أعظم الأتقياء وثمة  
 ومن أجساد الجاه على تصليبه وتوقره والاحتراجه من غير مدافع ولا منازع من أبواب الصديق  
 وإيمانه شربا من هذا الشأن وبه لصدق الأمل في سبيل الكبر وتهديب للبروت وكشف  
 مشكلاتهم وكشف أحوالهم لم يكن أحق عصرنا في طالع فهو شريف الأخلاق لطيف الصفات  
 كامل الأدب جليل القدر واخر القتل دام البشر فغوض الخناز كثيرا لوائع شديدا لجاه  
 متبع أحكام الشرع وأدب السنة بمبدا لصلح الصالح لفضل مكرما لأرباب العلم لم يزل به قدسه  
 ولم يلهو به سوى مشيئة الله أن يرضى نتاجه به لأولاده وأن يعمل حبرا مائرا أحدهم فقامه  
 بحاشه لأولاده وسلاصه أصفاه صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه وسلم تسليما إلى يوم لقاءه

وحيث أسفاه بعد ما ظهر من منة الخيال والبراع فهو حاشا متعريض لتهافت بسواد الحق مرأين في متنازع من غيرهم من جنابه  
 الذي نزل من وصل من أعز من مرأين أصحاه هو ودواطة معاودة ويطوعا لتقنين بعض الأدب وتزينة بيزانهم العام تارة  
 لا يميز بين عقولهم فتدل هذا المثلث الصغرى الأيمان ولطرفة الصافي لاهل يتصرف بهما من صوابه وستر في اقتضاهما العليع  
 وبقة الشواغل والعرائق المستقيمة في العمل والمباشرة عن كمال الاجتهاد من التهور لذلك كورفو ومستعملت كشف فحول الثاني متنتع  
 بما لا يجمع مرق: في الأول: أن إلى مقام الصان الأول: وقال في حاشيه هذا القيام إلى أن العام هو التهور الأول من طاهر الاختراعات القدرية  
 في الكتاب العزيز والسادة البدر: زان الحاشا ما حقق من الكشف للحق والتودد والتعريف إلى الألفاظ التي لا سال من كل

استعان بالعلماء من الامم والارباب في بيان الكتاب والتميز والبيان اشار اليه وقد فعله المعلق والكل من قسم الناطق  
 به وقال الشيخ يعني الحكيم قدس سره في الباب الثامن والثمانين والتميز ولا يسلط صاحب العمل الذي مر عليه العمل الشريف  
 الا على احد عشر عقلا من ذات ملاقته وامره كمال او يزعمونه اذا راى من يضمن كلام اهل حقه الطر فغيره لم يسم  
 لما يقتضون به قوله اذ هو كماله جاب الدعوة وكذا لا يكون جواب الدعوة والمسئلة في خصوصه المحض لكنه لا يعرفه فيها بوجه  
 وقال في مقدمه الفتاوى في الحسن منسك علم الاسرار وقيل انتم به فاعلم على كشف منته ضرورية وان كانت لا تدري لاسل الا  
 هنا لا يلزم انه لا يمكن الصمد الا بها (٢٠) يتعلم بصته وليس لفعل هناك دخل اي لا يفوق طوره من حيث الفكر قال

الا ان في ذلك مصدوم حقيق  
 يتعلم بعد الفاعل وما غير المصوم  
 فلا يلزم تكراره الا صاحب  
 ذوق اه فاعلمه قرب العالمين  
 قلت واما على ان الامر  
 لا يجب الا من يجانبه ولا يرد  
 الا من يكن يشه ويمنه مؤمنة  
 ولا يستحق تقبله الا ما به صفة  
 ولا يكون ذلك الا بالزوق قوله  
 تعالى هو الذي اشد بشره  
 وبالمؤمنين والذين كانوا في  
 انفسهم في الارض جعلا للفت  
 بين قلوبهم واكن الله انفسهم  
 وفي ضميرهم عليه سبحانه واللة  
 الشاهد فن كان من اهل الخبر  
 ان شاء الله اه (وفي راس  
 البيان) انفس بين الاشكال  
 بالانفاس والاشناس لثانين  
 مصدرة وقوله خلقت بيدي  
 والنف بين الارواح بالانفاس  
 والاشناس من جهة الفطرة  
 الخاصة من قوه ونفخت فيهم  
 روي وانفس القلوب جعلا  
 للنفس لها على قوه على السلام  
 القلوب من اصعب من اصابع  
 الرحمن وانفس البقول تصانها  
 من اسفل فطرت التي جبل فيها

والفصل الثالث في اخذ طريق وشده هدايته اعلم ان اول ما يتعلق به المعرفة بالهداية  
 ونجيب الماهية لكانه والرواية من استعمل عليه نتائج الهداية واسهله منه بان الله  
 العناية اذ هو الاب والوالد واخبر من كل نسب ولك حيث كان في السبب في عدد اهلدارات  
 وتبيل مدد المعادلات فكان المصطفى اخراجه من عدم اليها الى وجود المعرفة حالة ومن  
 مكان الفطرة والحدود الى مكانة التوجه والورد ومن موطن الفطرة الى منزل الهداية ومن  
 تخيلات الخلق الى مقامات العبادات الى احوال التماسه والرضوان ومن موقوفات الخلق الى كنف  
 القرب والود ومن ذلك القطعة الى درجة الوصول الى حقيقة ومن محل الاشراك والازداد  
 الى مقام التوحيد والاراد فتعلم من وجود حسي الموجود قدس ومن وجود حسي  
 الى وجود روحاني ومن وجود كالمقدم الى وجود راسخ التدم فارتكبه هذه المراتب الى حقيقة  
 واشرق على كنهه نور الحقيقة فصيرت موحدا حقيقيا وفن غور اذها فاكنت في الولاية  
 المنوية انتم من الاية الحسية واخبر من الهداية واكرم الهداية واكرم صاحبها  
 واول سببا كالانسان الفاضل في الله

نسب اقرب في شرح الموى • بيتنا من نسب من اوى  
 صارت مصدرة اوى من مصدرة اخرى كقوله الشريف في الله عن نفسه انفسه  
 الا من من القرب فحسب اونسه مواءم لفرأيه فيتمه حديث من نسب الى غير ابيه او قولي  
 غير مواله فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين ومن لا يعرف الله في الطريق فهو في  
 على التحقيق ولوجوب مصدرة هذا النسب وكون حقه واكدوا وجوب تعبد الاشياخ في كتبهم  
 يتمرون للتعريف بالهم لسان رديم فيقدمون قدسهم القريب على نسبهم الطيق اذ لمست  
 الزينة كالزينة والاقرب كالقربة في الغالب مع معرفة قدس الخ انسان علامه على معرفة  
 قدس وعنوان ودليل على قدسهم وقوته وقوته اذ على قدر في الشئ يكون قدر المريد  
 وحسب قوته وقوته وتجزيه يكون التذويب والمزج ولهذا قال الشيخ لكامل والقطب الشامل  
 مولانا عبد الغفار الجليل في رضى الله عنه مشير الى هذا المعنى البيه من اواب والفرخ لا يتم ولا  
 سبل هذه هذه فضلا الا بالعرض للتعريف بالشيخ تفصيلا فكان التعريف من اجل ذلك  
 لا يعرف بالشيخ سدا رضى الله عنه كيدا ولما لم يعرف بقدره مقبلا وسبيل ذلك  
 تاد كالتعريف بالشيخ ليعمل التعريف بقدره فخرنا في ذلك في الباب وامتزاقه  
 حل ما لا منه وقدرته والله الموفق في الصواب فاعلم في الله والوفيق (يا مؤمن من الله من الصادات

الحق اول ما صدر من البشري وذلك في حقه عليه السلام اول ما خلق الله تعالى انصرف منه مصدرا زينة  
 وانفس بين الاسرار بمناجاة الاقارب والله ان الاقارب من النسب قبل اي شاهدهون اقارب القرب وافتقلا الاشياخ من حيث نفس  
 تمامتها في الطاعات وروية الآيات والتفكير في الكرامات وما افتقلا الارواح بالثلاثة واما جعلا من انا هدايت وكونها في سالك  
 الارباب والمجاهرات ومروافقة القلوب من تجانس سرها في الصفات في شاهده الله تعالى في جعلا من انا هدايت وكونها في سالك  
 روية جميع الصفات لاسر هدايت في الصفات وروافقة انقول من تجانس اذها اقارب الاله والتوجه امانه الحكيمات من  
 حصول الاية بغير اذن كراهي باقارب الهداية وروافقة الاسرار من تجانس مشايرها من شاهدة القوم مطة الابد وكل سر مد









ما شئت احرى عن مؤلف هذا الكتاب (٣٤) حل اخط بحزائن الله وعلمناه وملكه المولى اوهو كمال المحصول  
 عليه السلام ما بين على وحل  
 من علم الله الا كمالا خاص هذا  
 المصنف وسبقه من الصنف  
 احاطت الله وحزائه من قوله  
 حتى اجمعه منكم فقال له  
 ان يقول ذلك فقل وان علمت  
 كمالا ما من الله على عليم السلام  
 فالكبريت حبه فان مثله كثر  
 فلهذا في موضع تبارك الله  
 ولكن به ما رحت عنه فحدثت  
 به فخرجت من تحتها وحيث  
 حكمها وعلوها ربح على  
 طعت لصع وتحدى اوجاع العمل  
 لا اروي الاماء دى ولا يرا الاما  
 ناسه ففاته ما لم يحسها  
 ويحس ما لم يحس فانه قد من  
 ما من على الله كثره المصور  
 من امره كثره من قطع  
 على المولى الكريم وتو الله  
 لا ربح الا بعد ذلك ما مضى في هذا  
 امس هذا من الاوليا وهو ما  
 قوله لا تصدق على هذا ولا  
 طاعة اكل الله تعالى برحم  
 الله وعلم على الكبره عليه  
 داعيا ثم عده عن سماعته  
 الى قاعدة تنفي لا يات به تبد  
 اذا قل من السلطان

عليه السلام ما بين على وحل  
 من علم الله الا كمالا خاص هذا  
 المصنف وسبقه من الصنف  
 احاطت الله وحزائه من قوله  
 حتى اجمعه منكم فقال له  
 ان يقول ذلك فقل وان علمت  
 كمالا ما من الله على عليم السلام  
 فالكبريت حبه فان مثله كثر  
 فلهذا في موضع تبارك الله  
 ولكن به ما رحت عنه فحدثت  
 به فخرجت من تحتها وحيث  
 حكمها وعلوها ربح على  
 طعت لصع وتحدى اوجاع العمل  
 لا اروي الاماء دى ولا يرا الاما  
 ناسه ففاته ما لم يحسها  
 ويحس ما لم يحس فانه قد من  
 ما من على الله كثره المصور  
 من امره كثره من قطع  
 على المولى الكريم وتو الله  
 لا ربح الا بعد ذلك ما مضى في هذا  
 امس هذا من الاوليا وهو ما  
 قوله لا تصدق على هذا ولا  
 طاعة اكل الله تعالى برحم  
 الله وعلم على الكبره عليه  
 داعيا ثم عده عن سماعته  
 الى قاعدة تنفي لا يات به تبد  
 اذا قل من السلطان

على لكن يقول الناس ولا يرا هذا  
 للذكور وحسب ذكركم  
 الفرق قد دنا لسطر طاعتنا الجسة وما روا  
 بعدى كيك كفى يشمره الى لاقته ما شيع  
 الى الحسن الشاذلي رضي الله عنه كما احبته بذلك  
 ما هو عديدة وهو المحمد بن عبد الله بن ابي  
 سبعة بتقديم الصبي الى السامع فاسموا باسمه  
 الشكور ارحم الله بشيئا لوزة لربنا الزكي  
 وشرف وكرم وصدق عظم فوسد رباب القدر  
 مسوقا واخطام واكار فاعلى للامام ما ساب  
 والمضروب العجم الخافض رياره وكل الله  
 والعالم الكبير صاحب الكرامات اهره والاشارة  
 الكريم التبرع بالحيان رضي الله عنه  
 هم الشيخ المذكور ان يتم هتفه سديا  
 سديا بعد الا لاهة كلفه طمعه واذنه  
 وان يرضى الله عنه ما هو اعظم طامع  
 ساعده على ذلك ثم خرج لاصرافه  
 بالكلية والتمناه الرابية بعد الرابية  
 ورحبته واحله به يديه وامره بالوقوف  
 المشككة في سديا وطلعه محل اشكال  
 سديا العزيرة واحدته عليه مصر  
 في شصا لشيخ محمدا لذكور في طرقتة  
 والصمان على قنبله به فكسبه الا حارة  
 التفتش ما قبله بانه الامانة والندوة  
 عليه السلام وهو من النبي صلى الله  
 القنبره المحسن والحسن المصري وح

لن  
 نواكدا فاما لاسرعة بعد لا طاعة لاسرعة في  
 من كان بعد واطان وقاعد لونا  
 قال ان املنا ان هؤلاء املوا بالله  
 من كان بعد واطان وقاعد لونا  
 قال ان املنا ان هؤلاء املوا بالله  
 من كان بعد واطان وقاعد لونا

[illegible][illegible][illegible]



[illegible][illegible]

[illegible][illegible]



هذا المصنف كان مستحقاً لملاذات الدنيا (٤٠) رضي الله تعالى عنه على ما شهد به الإجماع والاعتقاد من قبله من خاتمة الله  
أخفى عليه ما يظفر به الأفاضل غلب، فهو صاحب طبع عاقل، فاعلموا بالاعتقاد والاعتقاد من قبله من خاتمة الله  
أخفى عليه ما يظفر به الأفاضل غلب، فهو صاحب طبع عاقل، فاعلموا بالاعتقاد والاعتقاد من قبله من خاتمة الله

[illegible]

الكتاب الثاني في مواضع وأحوال ومساكن انقضاء وكما وسيرة السيرة وجل  
من أحاطة السيرة بحسب ما له من أحوال وموتة ٥٤ ٥٥ جلد ١

والعمل الأول في مواعده وأحواله مقاماً لم يصح تركه فأوردناه باليوناني سدياً  
وأولنا بالرومي اقتضاه حسب حاله ومنه وقامت عليه ومراحمه به ومواحداً به  
نحوه ومولد ومواريته ونقص موله وبزولها ولوله عن عربيه من لغتيه بأق  
للمدرسة به ومن أعطى القوة والبكر والروم في المعرفة الذي كتبه بله أمانه  
وتجمل كلياته بله في كتابه المصنف والمصنف والمصنف الذي وسق به كوساويه  
وأندادته ورثت راسه وأدعوا به مراراً من سقمه ما تركه به وأصلها التي  
بجها ومراحمه صوت أنزله وعادته وأولاه في أحواله وأوردته ومديها  
التي الاستمرار على مدس لم يحصل الله به من ثباته وأقواله بله العلم وأيسر على بله  
التي سقمها للعلم والاكشفية حسبها العلم من حال أوزام وأدرك من ثبات الواهب  
والطبيب والخاص بها ومراحمه وأولاه وأزاد رده وأصلها المصنف وأوردته  
ووجنان كافي ليدفعه الأولاده ومراحمه الطبع

[illegible][illegible]







[illegible]

آدامی درالکمال • صحت و بل قلی و دل

أدألت ما أدريت قالت بحجة • وعودك ذنب لا يقاس به ذنب

وَأَمَّا أَنْ سَلَّمَ الْجَيْشُ الْإِسْلَامِيُّ لِمَعْنَى الْمَشْرِيقِ بِمُحَارَبَةِ رُومٍ فَجَاءَ بِأَنْفَالٍ وَفُتُوحٍ وَبَدَأَ بِأَنْفَالِ أَمَلِ الْعِلَّةِ  
وَرُومٍ كَرَامٍ وَأَمَّا هَذَانِ فَمِنْهُنَّ الْمُنَادِيَةُ بِكَلِمَةِ وَفُتُوحٍ وَتَعْبِيرُ عَنْ خِلَافِهِمْ هَذَا كَلِمَةُ رُومٍ بِأَنْفَالِ أَمَلِ الْعِلَّةِ  
وَأَمَّا أَنْ سَلَّمَ الْجَيْشُ الْإِسْلَامِيُّ لِمَعْنَى الْمَشْرِيقِ بِمُحَارَبَةِ رُومٍ فَجَاءَ بِأَنْفَالٍ وَفُتُوحٍ وَبَدَأَ بِأَنْفَالِ أَمَلِ الْعِلَّةِ  
وَرُومٍ كَرَامٍ وَأَمَّا هَذَانِ فَمِنْهُنَّ الْمُنَادِيَةُ بِكَلِمَةِ وَفُتُوحٍ وَتَعْبِيرُ عَنْ خِلَافِهِمْ هَذَا كَلِمَةُ رُومٍ بِأَنْفَالِ أَمَلِ الْعِلَّةِ

[illegible][illegible]



[illegible][illegible]

الهدى العام من رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا تشغل بشي من العبادات ولا تتركوا الكسب حيث يصح من أجل أن الله تعالى قال  
 إلى قول الناس وهذا العهد يتم في حياته كثير من التصديقات والمساكين فيحتاجون من رزق الله إلى سائر الطرق حتى من شغل  
 مراتب العبادات والاولى ما لا يتقدم على غير الاول لان غير الانسار اعز من النسيان بها وهو تفسير وحسب هذا الصنف العام  
 فلاهم ليكون له الاعتراف بالاعتراف من شأن الصالحين لما كان له أن يشغل بغيره من ثمانية طوارق ما به على الخلق جعله رتبة أخرى  
 مفصلة ليقتل الياسم بل منها كذا يستغل إلى المباح وهذا كله من رتبة الله تعالى بعباده وقد كمل الامام الثاني رضي الله تعالى  
 عنه يقول لا تشاؤوا من ليس في بيته ذنوب أي لاه شفتا لبال علم ان حبات الابدان (١٧) مقدمة على حبات الارواح والقوت

الاستمر من نصر بغيره وهو شغل العبادات ويظهر نصره في اراء الزمان وولاد الاول وهذا الامر  
 بمشاع وزاد وملا الاقواء والاصحاب واشتهر على السمتان من سبب لكشف وجهه حتى  
 العلوم وقد وصفه بعض الحبيب الاديان السادات القاسمير اذ اقامت حفظه لبلاد الهند حتى  
 وكونه مظهر الامار الاولي وغير ذلك مما يشهد على وصف حاله ومقامه في قصيدته لمجيب  
 ابراهيم الاحتمار وما يستلزمه

لقد تمت السباحة عتاقا إلى • مدح اسم فائض النور والسر  
 خيال اسرار الخالق كنف ذاقته • غدا فليس عيسى به مظهر الامر  
 واربع مائة غير ذكرائه • وما رواهنا • قدس عن عمر  
 وأخيه في التوضيعة ذاقا حتى • يصار من الضيق في الجاهل يرى  
 وسدس مائة • عليم على التمهيد والوصول والسر  
 وقيل في أساطير طارئة • وأمرنا • ما حكيت فهو مصرى  
 وجهه انوار التوبة فاختلج • جيا واراد كل النجاة بالسر  
 وزكته أخلاقا وفاض يابا • السر والبر والبر والسر والسر  
 وأبدن عليه مائة من الجاه • ذلك غلاب الفاشية • مصرى  
 وثقت نفسا وتجادى صخرة • وكلها بها طيب الذكر والسر  
 وصارها ما في الصدور سبطا • يرج الذي يشته في المسود والسر  
 وتفصيل أوصاف • فكيف خط مدحه جادة لدى  
 وهذا كلام من طفق على ملق • يصار جانا بالسر من الجسر  
 عليه وصار من حاشق • ثوبا سدا في عاصبه أقر  
 وشعره والصب طرا بارهم • شل وشعر ذى حياء رى قمر

ووصفه رضي الله عنه وكانه • وكان وصف واحد وأحواله لا يملكه على الحقيقة إلا العلم  
 المسير أومن أطلع الله عليه من أهل الصورة والسر • هو لا يمكن التصبر على ما دعاه  
 وإنه بعينه أنتمه التي تترى • ونشره الله وقد ذكرنا من ذلك بعضا من ثباته في الحقيقة  
 على ذلك كله حبات • لأن كان كذا في الأمر المصم الواسع الأعظم الذي ليس في السر  
 وتصار لخطا صراجل • ولعلم الذي لا يترحم عنه ولا يترحم على ربه من حبات الله  
 أسس الحاشي • وأصل العبد والرازي فاملا السبع من الله وسار • ونسب القس

هو • سادة قاسم في قولنا فلك بأعلى على مدح حتى سطحت من عصبه الذي يترى من الجبل اليان الذي لا يترى في دانيا  
 أطوار الهدى في الليل واليالي • لها ياد لو كان لهدى ملكا يادها بالاحساس كما لو كان ذلك غلاب الخلق وما هو في  
 أسما كما يجرها لها انوار الذي يتبرع • بالهدى الشئ والصل يفتح البعد من احوال كنهه ويخط هذا الامر فمتر كراجم  
 الدنيا ملأها ما فلتا حوالى سؤال الناس ثم رجعنا وتصار لها لو أنهم ذكرنا على يد الله حتى يطمع من الجبل اليان  
 لفتا طرس الهدى ما هو هاهنا اسما كوي وحل في غير الدنيا والآخرة وقد سعى ابن زبدر لرواية سيدي عاربه في السور للجلس  
 له نامة الانوار وترا الكسب سركا الشئ لا يجب لا تقتر عدا لكسب مثاله بالعلم لا تقتر من جرمه فقلت ونسبته من جمل







١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١  
 ٤٧٢  
 ٤٧٣  
 ٤٧٤  
 ٤٧٥  
 ٤٧٦  
 ٤٧٧  
 ٤٧٨  
 ٤٧٩  
 ٤٨٠  
 ٤٨١  
 ٤٨٢  
 ٤٨٣  
 ٤٨٤  
 ٤٨٥  
 ٤٨٦  
 ٤٨٧  
 ٤٨٨  
 ٤٨٩  
 ٤٩٠  
 ٤٩١

[illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible]

[illegible]

۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱  
 ۴۷۲  
 ۴۷۳  
 ۴۷۴  
 ۴۷۵  
 ۴۷۶  
 ۴۷۷  
 ۴۷۸  
 ۴۷۹  
 ۴۸۰  
 ۴۸۱  
 ۴۸۲

[illegible]



[illegible][illegible][illegible]



في نسخة من كتابه في الطوايف تحت مسمى نسخة (وهي من علماءه) أعطوا الكتاب جعل عليهم لا كمالهم قال بعضهم الحديث  
والطوايف تحت مسمى قال تعالى يصدون الناس على ما آتاهم الله من فضله أخبرته تعالى من حسنة الإله والبر بن عباس  
الحسنة والوفاء أهل الصديقين وهم يعطونهم في عيون الخلق وهم يعصونهم وبكراماتهم ولا يتم فذلك كالحق أو ما بعده بقوله  
ولا يكفارهم ففضل الله عز وجل كماله وقدره عليهم القتل ههنا الكرامات والوليات والشاهدات كذا من أحاديثنا ولا يعطونه  
وقال هندو في تعالى يصدونهم فذلك ثم شكر وتواضع الكفارون يعرفون ولما تالله بالراهب السلطة والاليت والاضمة والقراسات  
الصديقة ولكن يصرفهم بمحنة (٥٩) العروة من حيث التوفيق والسعادة وشكرهم وحداد وضياعه وأما علماءنا

الفضل العظيم وسأقي بيانه إن شاء الله تعالى في محله وأنا ظليه أسدق من غير الورود لما علم  
بقوله أكثر من الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة القاضي أعلق فانها حبر  
الله تاجر الأخرى بها لاجب المطالب ويبلغ الطالب أنواع المآرب هذا ما رضى الله  
عنه الآن ويحفظ بمرورهم ههنا الله عز وجل من عن الله وولا يرضى ويصون عنه الله  
ولا يسمع الناطل ولا يقدر أحد أن يذكرهم دون نطق أحد من رده لعلوا بالهالة كائنات  
ما كان لا يشاهد في ذلك يحذرون في السنية الصغرى ويترفع بها كل التغير ويدكر ما ورد  
في ذلك من آية أو حديث ويطلب في ذلك مناقشة في التكرار ويعرض الصغرى عن الله  
في حديثه ويبحث عليه وعلى غيره وسر من صادق في حديثه ويصونه بكلمة عليه  
ويجبه الصادق في معناه الذي يظهر كل شأنه أن يفعله ولو كان قدما ونقصه ويبحث  
هذه مدونة الإنسان في المظنة ولا يصح لأكثر من الحلق صفاته الوع في الفتش ويقول  
سعي الإنسان أن يعود نفسه تدارك الحلق فله أن لا الله عز وجل أن يعود أمين فلا مرعش  
الأكثر ويضع طريقه في الله عز وجل في الطريق إلى الظاهر من ربه ولا يبتعد ذلك  
دأبه وعادة فلا يلبس مع الناس كالأغفال عليه التفاضل عن أحوالهم فيؤيد ذلك كل من  
حضر فيه ولا يصح لأكثر من لافة الناس والوقوف معهم على ما هم فيه وأدائه أحد  
من أصحابه لم يزد على السلام على كل واحد ولا يندد واحد من من قبل به صلاحه على عدم التكلف  
وسلاهم إلى الأدب الباطني وهو الأدب الحنفي خلاف ما افتاد ما الناس من أن كسبه تشيل  
بكل من يعطونه هذا شأنه رضى الله عنهم من ربه وسالما لا من غلبه أو كان دافق  
لا يعرف قصصا ولا استعجالا وأما الاحتياط فله سابعهم ويعذرون عنه أن يكسر قلوبهم فلا  
عرف طريق الأكابر السعي إليه يسلون عليه ينقل الطرافة ويروا من جوده من ذلك  
فخاصتهم من حالته ومهاتو بحري إلى حلوبهم مما لقي الله عليهم من حيث كان في رده في الحديث أن  
الله أي إذا لم يجد الذي يهربل قتال في السجلا فأحبهه بحري لم يصادق في السماء  
به وإن أخذ حبلا بأحد من رضى الله عن رضى الله ولى الأرض الحديث (وكان  
رضي الله عنه) نزل هذا الأئمة شكر كثيرة تنقيب هذه وترحل كل من فعله من ربه أو بعد ذلك  
شعب في بعده أتوا إلى الأرض حتى هي ذليل فلما الله حاله الخلافة السنية بمرارة في ذلك  
على ما وصفه رضى الله عنه وأوصاه وتنازله أمين (وأما السنية) فله صل رحمه  
الرباني وأما في طاعة الله تعالى ما يصل كل من قرأته من نفسه ونحو ربه يرضى عن جميعهم

فانهم حتى يجمعوا عليهم وسادهم في أعين الخلق لهم الله تعالى أو جدهم رضى الله عنهم  
بأن الشيطان زين لهم أعمالهم في أعينهم بقوله تعالى ولا تزدكم الشيطان أعمالهم ومما انطبع دأبه على الخلق والخلق  
هذه وسوء التوكل والتواضع فإذا ألقى الله تعالى وصلى عباده قال في السرائر عقوده تعالى والماثون والماثون من دعهم  
بما يرون باله كرويه من الله روفيا وألهمه سبحانه وأطاع أهل التفاني في حب ما رضى الله عنه من ربه من ربه ما رضى الله عنه  
الذين هم رضى الله عنه ويدركه من رضى الله عنه وسيد الصالحين علماء السوء والظالمين إلى كلوا منهم على أنما على الآخرة

و يُرغم بعضهم أنهم من الشايع الواسين الذين يتوالى الولاء كل ما يغربون بذلك استعلاء جاه أهل الله نعم أنهم لا يزدحم الله بذلك  
وكذلك بعضهم الاستعلاء بعد ادخالهم رجوعاً أن يفتواؤا بالله بأمرهم قال في المراسي عند خديفة تعالى الخ فتدوا احبارهم  
لربهم بأنهم أوليها من دون الله والمسلم ابن حرم وداً حرموا لا للمبدوا والمأوا حدا قال بعضهم في هذه الآية كقولنا في أمثالهم لعلوا الخ من  
غير مخالطة وطرقت الخ واختصار كل بنوا الشوق ويصير من العقيد ومن هي عن ذلك كلف طروعا عن طرفي الحق لطف الطوق  
للمتأين من الخلق وقد وقع أنهم يعبرون ومو يفتون بقله قائم أهل الخفاق وركوبهم إلى أهل التخلد ويطرداه من مثالي التوسيد  
في التفسيد وكذلك أن من التقى بالزواتين من أهل السواي التزبن برى (٥٧) المشايخ وأما من المحدثين فيخلق خلق  
المصير بقايا الذين يتولون نحن

ويتفقدوا سواهم ويكره متواهم ويتماهدهم ويجههم عارز قاتله ويجعل كلهم ويكتب  
ممدومهم ويزعمهم على قواشيانير وعلى منتهبهم وازلم فاس منسلة تهمهم لا أنزلها به فيعيدون  
الراحة والفرح ويركنه لا يفلح عنهم في أروى أو دنوى ويحتر على كسبرهم ويسم صفرهم  
ويروهم كايؤدب سميانه لا يرى أحد أهل منهم فيها الا يغيب الخ في نصيبهم ويخبرهم عنهم  
أحسن القيام حاض في خلقه كله قوام ويصير على التقاد يصرف الاقارب ويصير بالانتدابهم  
على ايراد الأرياسة علاجا ورد في الخبيث وما كثر ما سط في شأن الزوالين ويؤ كدهل حقونهما  
ويحذر من حقونهما ويقول من لم ير رجلا لا يتبرع في سوط هذه الطريق من مدرسه حقوق لها  
بعد ان يدخل في اقبه فله بها ثم لا يقدرة أحد شي أو ما كثر ما يتنظر في الخ  
لحقوقه ما سقى ذلك له لفظ وأما رجه الخ من فقه من أعظم الناس وأصله له وأكثهم روزا  
وأحد الاصل جانيه برى انشراؤه وأصابعه وكل من سرقة في الله أرواح الراسه ويحسن اليهم  
مطعم جالهم وشغل ضاعتهم ويكسر عزمهم ويقدق رهم ويحسن منافعهم الخ ورضي الله  
عن هذه الخ ما يدل الا شوفاة النبوة تأ بالوصايا كثر ما بال الخ في خيمه ووجه أعظم الناس  
عنده قوما أكثرهم في انصبا فغريب الانسان ختمه من ذلك ولو كان من هذا الاجاب وجد  
هذه البسدة ولو كان من اقرب الاقارب غنمه يستعظم حقونهم ويرى ان القليل الخ يستطاع  
معهته خير ما عر يقول من ابتلى بتمنع حقوق الاخوان اعتلا الله تمنع الخ المستطاع  
نسال الله السلامة والعافية من هذه البلية العظيمة التي جعلت في الخ في حل الله من لا خرون  
في هذا الزمان الرذيل وأما بالعرضي انفسه فليس المتوسط من الشباب ما يقه الخ والبر  
كالبس عاتق الناس ولا يعب الا المتأخر شوبس من لا يعب ولا يرتكب في خاله أرواح روجه السنة  
بل قطع عنهم جميع العوائد والزوائد وأمر في ذلك واضح وتخصه بطول عتبر من الله هو أتم  
رأه ويتصل من انا فاعه التتمصل ولا يتصل من أحد فعل ذلك وأناحي شأ صدره من محاسن  
الأهمل أو أشار إلى بعض ما من سعى الاحوال لغرض من الاغراض أسند الخ في مجمل  
فيقول ومع لحن السلس أوليهم كذا لو كانا لاسي نفسه ما نلت بين حصره في بعض تلك  
الفتن بالاصبا الضعيف بالله فاعله انفسه ما لم ذلك من حله ولا يصعب من سبب السبأ ولا من  
يصير له من الامور ولا من بعده محضه وانزلهم لها مدونا على غلبه لرباسه الا ان  
شكنا شي أو راجد لولا الامور وبشد التكر في دعوى الخ والفقر وما يشار اليه ويقول الى الآن  
ما حصلت تلك الخ وبالايمان الكامل أو كذا ما بعد استنبأ الساسي وانما القناصين

٨ - سواهم أوليهم وإذا لم يندبوا بقدر الحاجة والوجه في الكفر نسال الله تعالى السلامة الخ ما يندبوا فينا يوزعنا  
وأمر به وكرمه قال في المراسي عند خديفة تعالى الذين كثر وادبا عاتهم ثم ازدادوا كثرا ان تقل قوتهم ولتقلهم الاصلان  
الذين كثر واذا قوتهم كثر فلان يضل من أحدهم بل بالارض خما في فتدب في الذين كثر وادبا عاتهم من كثره من  
مقامات الاولاد في وصفه وكن بسواهم وركبناهم ثم كدهم ولزكده من عاتهم بسبب أوجه أو زكده من مجاهداتهم وجاهداهم  
وضيق روحهم ثم ازدادوا كثرا انفسهم على انكارهم وشروعهم في ايلة الاولياء والمريد بنوا أهل الرعاب تالوا الاشارة إلى ان  
هؤلاء الذين يوصى في عاهه الشكار وطبة الخ بعد بطنهم ودهم أو قال بسبب في هذا الذين وادبا عاتهم ثم كدهم انفسهم من

المستدين الى عظم جنت الله  
على هذه العفات طعنوا وادوا  
عليها بجارحه الله تعالى بقسوة  
القلب واستعلاء الخ ما يندبوا  
المستدين الى عظم جنت الله



فما حيلة إلا خروجه من مكان آخر فخرج من هناك إلى بيت في مولى القبط وتصدقته حتى خرج من المدينة وعصت شربهم فأتوا  
 بالحق بمحرمات طاعات الكبر والاعونة وثبتت أفعالهم من شوائب التذورات وكثرت أن واسمهم من أفعالهم في القبط وأولاه  
 والذكور والأولاد على جبل الشفعا في قوتهم لا تهم فاقوا حلالا قاراه واسمهم كأثر وأخطأه الفيل صعدا على الممرات ركنوا  
 إلى حصنة الأشداء وملاهم بنساء العربيات الخالصة ومن هذه أحواله فتوبته لا تستقيم وأرسله لادوم ليلة التوبة على كنية  
 وكثر التفرقة على ذلك لخصه فيه لمصلحة ولا تفرقة في الحقيقة ولا تستقيم عليه بطرت نفوس هؤلاء بالتبهات وأسودت قلوبهم من  
 الشبهة ما جازهم الله تعالى بأمرهم (هـ) عن حشرة الرمال وشبهها لجال وهو قوله تعالى إن تقبل قلوبهم وأولئهم

الضالين عن طريق الحقان  
 والعارفين والكواشف وأميل الله  
 على قلوبهم عطاء القهر حتى  
 لا يروا أفواج جهات كرات  
 الأولياء ولا ينام عند الله يوم  
 الصائفة ويزاؤون كثر صلاتهم  
 وسامهم وصفتهم قال الله تعالى  
 أن الذين كفروا يأتواكم كغدر  
 ظن يغفل من أحدكم له  
 الأرض ذهابا وإتديا هـ  
 قال المعتزلة قلوبهم كغدر  
 غاي آيات الله تستعجزون الله  
 أن يوفوا وأولادهم أعظم الإيمان  
 أن يعلل الحق من حوكمهم بنت  
 الصفة والكبرياء هـ  
 شكر أعظم من شكره في هذه  
 الآيات الساطعة والدارين  
 أولاه هـ وحمل السديد من عمله  
 من صدقه في كرامته وأما  
 هـ إن الشفاء عن ذلك صرف  
 ألوهم عنهم قال سعد بن قنابل  
 سألته أني دخلت في صاذه  
 لله سألته أن لا أسمع أذان  
 لشكر زينب أم رسول الله عند  
 حاجته فراء أنكرهم قال علاه  
 حيرة مستقيم أولاه هـ من أحواله

هـ وقال سعد بن قنابل قال أفسدنا نفعنا اسم فاعترقناهم أجمعين ألقوا على رؤسهم الحطب وكلمتهم  
 أنزفوه وبههم اللردة وأمر واهل أديان وأصحابا غنينا وسلطان عليهم من ذوقنا وأمنناهم أودعنا ليلته وأمرناهم  
 بغير الفقه حوكمهم من أوقارهم فطمستنا أعينهم بأرواحهم لآلهم والعالمين ناعل أولئنا هـ وقال سعد بن قنابل  
 بأمر من ألقا به من تكبروني في الأرض بغير راي وأن يروا كل آية لا يؤمنوا بها وأن يروا سبيل الرشد تخفوس سبيل راي روا  
 بديل الحق يخفونه سلام إن الله سبحانه ذكر أن راي خطابه وإطاعه كماله لا تكسب راي في نفسه في جلاله لا يزل يرد بين  
 ويؤبى بوجهه صاغر ساجد عن ألقا به من تكبروني في الأرض من أودائه صفاتي خطابي وقصم الطامع مصافي كلاله دين

بسمهم  
 من ذوقنا وأمنناهم أودعنا ليلته وأمرناهم  
 بغير الفقه حوكمهم من أوقارهم فطمستنا  
 أعينهم بأرواحهم لآلهم والعالمين ناعل  
 أولئنا هـ وقال سعد بن قنابل  
 بأمر من ألقا به من تكبروني في الأرض  
 بغير راي وأن يروا سبيل الرشد تخفوس  
 سبيل راي روا بديل الحق يخفونه سلام  
 إن الله سبحانه ذكر أن راي خطابه وإطاعه  
 كماله لا تكسب راي في نفسه في جلاله لا  
 يزل يرد بين ويؤبى بوجهه صاغر ساجد  
 عن ألقا به من تكبروني في الأرض من  
 أودائه صفاتي خطابي وقصم الطامع  
 مصافي كلاله دين



كسرت ليلته فصره فالتفت فوجد حبلين ماعوانا بالتراب فقام فمات وذهبت خشم الآثار فوجد جماعة كثيرة على حلق جبل  
وانما الجبل الذي كان ناديا في الحرب هو جبل الحماة وعليه ثياب خفيفة فالتفت اليها صاحبها وقال هل رأيت احد منكم ساروا بانحلال بقو  
تغلبوا انما انزلوا لولا انما استقرت على اوقيا اليه فاشارة على واحد من الجماعة فذهبه اليه جامع جماعه وقد قتله فذهبه وجد  
نفسه خارجا من حائل الحرب واناس ينتفرونه في صلاة الصلوات فبرهم بالفتنة ان ذلك الارض انقرا واستقرت كامة من مصر  
اه وسكن الشيخ الصالح اجد بن الشيخ الذي كان يجاورهم فاشارة اليه بانه والدة بشر من وليس معه رايهم بكميها ولا  
وكسب يد اهل مصر فبما هو كذلك (٦٠) ان وجد حبلين على المسمى بكميها اهل مكة اشدا لانكرا فاجابه بالكل كلام وقال تريد

تروح الى اهل مصر فقال نعم  
فذهب مولانا جعل بابشرين  
هذه حكايتي واشترى الله  
كان صلب الشخاعة لاهل  
موقف عرفت سنة ثلاث وعشرين  
وخمسة من الهجرة وسكن  
الشيخ نور الدين الششتاوي ان  
شخصا في خطرة للمسيكي كان  
مكرا في اهل السام من بيتا لحظا  
وكان الناس يسبون ويؤذون  
بالعريص وكان من اولها الله  
فقال لا ترك امر اذنت من بيت  
انطالق فعد الى اربابا فقال له  
الشيخ نور الدين هرومت هذه  
الليلة قال يا شيخه الذي قال  
مع كلام وجهته يعني الشيخ عليا  
فلهذا يقول ان الله تعالى  
أعطى ارباب الاموال في هذه  
الدار لا تقدم والتأخر والتولية  
والعزل والافتقار والضعف على الله  
تعالى الذي هو الادلال عليه  
ومضوا الى امر كل ما اراده من  
الامر وما كان ولا اسكرا على احد  
الا بعد اتوجه الى رسول الله صلى  
الله عليه وسلم لاعتقكم من  
ذلك والآن يا شيخكم هل كنتم ام  
(قلت) يا ابن انت هذا التوجه

وبكرهم وبعدهم عالم وبقي عليهم بظلم القسب انما الجبل وشاكر لاهل مصر واذا  
الامة واعني باسمه فلا يزال يذكرها صاه من حاله حتى يكشف الله عليه ويرج  
افقهته وما هو من صفة الاروق فرفعه على قومه ويقلوا ما نالقه فغلبه من بلاد آمن  
فهذا ديدنه رضي الله عنه وارضاء وسئل الوسا الكرم متعلمه من واه (ومن احلقه) السنية  
ان سبني فيها من ليله والمجرب في يده التواضع والاداب وحسن الخلق والمعاشره رقيق  
القلب وسجل بكل مسلم متسابقا في كل من تشبه كل من تشبه نزل ان افرج العين غير لما  
بري من ملاقة وجهه وحسن كلامه وكفرا فباله حتى اذا انشأه من ذلك حوته فغير لقاها هينا  
لينا في كل شيء حتى في مشيئة ترك توبة تعالى وهذا من الدين عشت على الارض هونا  
الاضمارا يا ساسن بقلنا ولاوس حدر ولا اكرم تقسا ولا اعطى حليا ولا احفظ عبادا وورا  
ولا اكر على وتعبا منه ومع جلالته فدهي بغير الصغر وبقر الكبير وبجاس الضعيف  
وبواضع القدر لاعتداس رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يصدق ما يرويه من العلوم كلها  
الا بعد عيني مقبرا بغيره من غراب الصالح والقدوم من جمع الله العلم والفضل والولاية  
الكبرى وارثي في ذلك الى الابد يا ميم الحرس والشفقة على الخلق بما يقربهم الى الله تعالى  
والصبر على ما يسيء الى النهاية التي لا موضع في القلوب من الهيبة العظيمة والاجلال العارضة  
لاحد من عاصره من العلماء والاولياء والزهاد وغيرهم ولهذا ساد الناس اليمن اكلهم البلدان  
يتكرونها ويأخذون صمو يستدلون في الامور الدينية والنسبية والاعزوية والاعزوية فلا تخد من  
يقار في الرجة والارادة لخلق فخلع من مثله ومع هذا كله رضي الله عنه بغيره يتواضع في نفسه  
يقوى ذات الله تعالى الله اهل السببة الى الله والبيت النبوي وكل ذي نسبة غيبية وحيمة  
امانية اما في نفسه لانه لا يرى لها قدرا ولا ينسب لها امرا ولا يرى اسحقا في شيء على احد  
أهل وعياله ويحرم نفسه وأهل لا يتكف نفسه عن فعل شيء كائنا ما كان ولا يحب اعتبارا  
ولا انتصا ما يشي ويرى لغيره ما يشي عليه ويقول لعل الله رحمتا في جهات المسلمين ونسبنا في  
الاشياء الرضية ولا يرى نفسه من شخصه زمية او فدية في نفسه ولا يرى اسحقا في الناس عليه  
ومر ولم يوفقه من عرنا منه ونسبته ادا وغر للمؤمن والفقير الذي يرحم الخلق عليه  
ولا يرى لنفسه على احد حقا (وما التواضع) في الله تعالى الله فله ختمه بنفسه من الاله من  
الاحباب وغيرهم في الحصر والسفر بالبيتاءة نفسه في ربه ولا يملك احد شئ من  
تخطيه او يغيره بشئ كتمسك الدونخو ولا يغير احد ان يسوم به من ذلك ولا يرى نفسه

مسلما وقال في كتاب الوصية وكان الشيخ سراج الدين الخزرجي شيخ الاسلام الشام يقول يا احم  
والانكار على شيء من كلام الشيخ يحيى الدين فانك قد اولاها صوم ومو حلالا اياك ستمتع معاه وصوم تنصر ومنع على ذلك  
ومن اخلق لاجلهم بالنسب ابتلاء الله تعالى القليل وكل اوجه الله القريب حتى ان الله تعالى عنه يقول من خص من ولي الله تعالى  
مهرب في قلبه منهم صوم ولو عت حتى يفسد معتقده ويخاف عليه من سوء العاقبة وقال في ما ايضا وكابا الامامنا بعد الذي يقول ان  
حكم انك اردوا باليه على اهل الطر في حكم خلوسة تنفست على حبل تريد ان تلهي عن مكان بفتحها ومن طدى اولها الله تعالى  
فكنا معا دعا بسلامه ان كان يسلح جدا فكذا لموجب القلوب في الداراه ومن موسى الامام يحيى الدين النوري عن الشيخ يحيى الدين



[illegible]

الباب الثالث في علومهم وصناعاتهم وعظم فتوة ورفاهة وجمودهم وعلمهم  
وروحهم ورغبتهم ومواعتلهم وميولهم ودلائلهم على التوجه عليه  
وسعة الاقدام على ما هو عليه وتعاليمهم وفيه ثلاث اصول

↓ - saving

كثيرا ما نرى في بعض النسخ: **وَأَمَّا الْإِنَّمَاءُ فَاصْنُفْهُ** بدل من **وَأَمَّا الْإِنَّمَاءُ فَاصْنُفْهُ**، وهو خطأ.

[illegible]









كان يورثه لثلاثين باء بعد كان **كذلك** كذا في الامتلاء \* طرق البديع طرق الملتاح واسم من كل جمل يصل اورد بعد نقل  
 وبعده رفق في وصل اهل اهل اهل الذي يصل ويصدق القديس اوبنيل رئيس قهوس من المؤمنين ليس ان لا يصل اهل اهل  
 بالذين من متعصب بالامل او سكر لا يصل ومن كل قال بعض العلماء وانما يؤتى بعض الناس من عدم معرفتهم قدر انفسهم وكل  
 من فاعلى شيئا من مبادئ اصلاح نظر الوصول وعلى التصديق في تيار تربع وجلس وارتفع وقال ماشا ولا يبالى بما اقل  
 اولا نورا في تقويم الاعمارى ولا يهمل احدى بل يخطب شحا عشاء وسدى عشاء شنهة بلا شحوة لاحاصها فلا يراهم من العاد  
 ويجمع في النار قلن شهداء البديع (٦٦) **و** اهل الجهاد النازل وان كان يسرد حسكر من الاموات ويصنف كثير من

المسائل ويدرس كثيرا من القرون  
 لمتر زمنة ولا سيما كان مطعفا  
 في العلم والحق يستخره نفسه  
 ويحسن العلم بعلوم مجتمعة  
 غيره وسى العظمى نظرا الى  
 احوال السلف الصالح والمتحفا  
 حاله تشبهه فلما انه تعلم بها  
 فادرجل الناس على ما يروى انه  
 طبعه وان طريقتة قد تم وان  
 كل من حلقه هو يوصل وان من  
 واقفه والحق مع انشراحه  
 الامم ان يتبعه فلهذا جده  
 كما قال الشاعر  
 ان تلك ما لم يكن كويس  
 اخذ فاكنا كن كائن حاني  
 من تعلم بغير ما وانه  
 فتنه شواهد الامم  
 (تسميه)  
 انما كسكرت الناس قاتل  
 عيوهم  
 ولاد اب الاصل ما يلد كز  
 قلعت قوما الذي يروهم  
 فذلك عند اقوال الناس اكبر  
 وانعت قوما بالحق فله مثله  
 تكلمت بغير العود من هو اعور  
 وانما يشق فيه مثل هذا ان  
 يتعلم في الانكسار الاخلاقيات

الوقت من انهم في نحو يومين او ثلاثة **و** اثنى اوقاتة وورد الرأى من انه لا ينفذ ذلك قد ردا  
 تنويره هو في الفقه والفتاوى جميع ذلك كله مقلد ويطعم من اللذان البسدة بعد وحوار  
 بالكان الذي هو فيه لان البسدة مضطربة ولا يتغير كثيرا الاضاني اما الرأى خارج الدار  
 في امكنه متعده **و** اما انما في داخل الدار ويتقدم انما اهل التفسير وطعمهم يومه من  
 بقول ذلك المحدثي الله عنه (ومن عاتق) انه لا يخرج من داره شيئا ينافيه او غيره الا بعد  
 كذا من جاره من ان يخرج مما يملكه اليك في بغيره حذر اهلهم تروى له لاصحافه وبنه  
 على ذلك ويرى بغيره حقا فيقول الحق بترك آخر (ومن شاعري الله عنه) حفظ الطعام  
 واحترامه حتى يفتل شي منه النفس في الخمين من باكله وانما خرج الطعام من داره لا يضاف ويقل  
 عنهم يصدق به فلا يرجع الى الارض شيئا اصلا لا يخرج حقه تعالى ويعد ذلك كز قد ردا الله  
 على ما لم يملكه على حاله في الايام في كل حصة ويرى انهم على شحها بالبدل والحد  
 ما يسبب حاله من الشفعة والاثام والارامل وكل يحتاج وكذلك في كل يوم عرفت ان الصي  
 يعرف بغيره على الصيانت في بداره فكذلك الله رضى الله عنهم من ضعف عن القيام بغيره نفسه  
 من سائر الاصل فيما يرجع الى الاغاني في الشفقات والبركة من الله سبحانه وماعود اوله والامتنان  
 وسائر الهم الا حسنا وقد شهدت البركة في ذلك وفي سائر امورها فازداد احسانه الازيد  
 حيا وبركة من الله سبحانه وكذلك اهل رضى الله عنه في سائر احواله وانما املت ما يخرج من  
 بدنه ما حاقات وارفاقات وجد منها لا بد من علبه الا ما هو من امثاله الذين يعرفونهم  
 وارادهم واموالهم اربحهم على الله في سبل الله لا يريدون غيره ولا يقولون على رؤاه فداشاه  
 رضى الله عنه واما ما يصدق في مبادئ الا بعد من التواضع الجليله والصلوات الجليله فاعظم  
 من ذلك كله كونه بغير ما يجمع لى بشفه فذلك مجموعته بعبه دفعه واحدة لكن لا يطلع  
 على كذا التادير وصدا طلته امر اصراف الحلال الذي يفتى صاحبه الفقر وتلك المأثرة  
 من الله رضى الله عنه في اطفاله صدق وانما يتفق الا لا يعلى به صها والبر واقليل منها كما  
 انما عرفت اجد بطلب ما ما ان راسله بمراسله فلا يرد ما جعل انشاء صدقاته (ومن  
 كراماته) الله عليه السلام في التصدق اعتق في يوم واحد جمع من بداره من الامم كحشد  
 عشرة فاعتقهم دفعه واحدة وكذلك اعتق بمذلل ثلاثة عشر فزودهم الب الدال ما بين مكتب  
 اسكن واحذر فمقر حمله على منة وقاله ان شرف قيل الله ان غير ذلك مما لا يطلع عليه  
 اصل ولاد في السبا ولا يرضى الله عنه وارضاءه وبتنا بمراده (والجدة) مصداق رضى الله عنه

**و** الامور والادوات التي سكت الله عن من الكلام في اكثرها واليدع الاضادات وهي التي تعاقب  
 لاورد لولده **و** ما لم يقع التزاع في كوا سبه او غير ذلك يختلف في الاخلاق وهي اكثرية او اقلية في الزمان فلا يزال سكر على  
 الناس ولا يصح بغيره ليس به ويزيد في جهاد على الزور جمع طوعته الله لا يصح زول الله على الفور لان الله في تصرفه العلم  
 هو وسطا لا يرج ومن قل شج الثوب حان لب اذا كان عمل الناس في دول بعض العلماء لا يمتنى كانه لا سيما ان كان  
 الغد في اكثره فذلك الاسكر حيلة عظيمة ما حل من اكثر في اسكره ما لا اله الا الله لا يصح بغيره في وقتها في اسكره وادوم ووقف  
 على من سلك في الذهب ولم يتدواضع بينها ولا يمتد بوجهه لولدها ولا علم اسلافها في اصلها وله ما عاين الله به





وقال تعالى وترا بطنا الكتاب تنبأ بالشكل شيوعدي جوزعوي بشرى السليبي وقال تعالى ونصلي كل شيوعدي روحه تقوم وروحه تروى  
 وقد ثبتنا ان هذا انما هو طابوض الله تعالى عنه طابوا ربنا ويا طبعه حق لا تنفي ههنا به ولا تنفي في ابيه وروى من معهم  
 ان اكل اذ من الترتكسبن انفعهم وما في من فهمها هو اكثر الابان والاحاديث واقوال الخلق او اورد في هذا المعنى كثيرة ومن  
 تأمل ما استغلنا في الاصول من زعم ان الصواب محصور في فهم امام واحد من ائمة المؤمنين ولما ناهل الله عنه وسلم انه لا حقيقة  
 بعده على امتة على الله عليه وسلم الا كتابه تعالى وستعمل الله عليه وسلم وروينا في التفسير ما وطين لنا عدم الاعتلال انما حكمنا  
 بما اقبل عليه اصحابه رضوان الله تعالى عليهم بعده صلى الله تعالى عليه وسلم (٦٩) كلى الاتمال وثقوا بونه صلى الله عليه وسلم

في ذلك كله في اعطائه وابتناءه والكمال له بسبب دعاء استاذنا رضى الله عنه اوسع وارث من ان  
 نستوفى اقل قبل فنضلع ان نجهد بتدجيل فاقصه راعى الاوجه المجامعة اليه وصل  
 الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما  
 الفصل الثاني في خصوصية دعائه وروحه ونطقه وروحته وتبلغ سدينا  
 وشخصاني انفعهم من الخوف والصر وما زاد الحق الطردن والهموم ياعلى اهل هذا الفرق  
 مع ما جهم من الملاز الحدة والصلابة السجدة والتمام الطيبة والاحوال السنية ما ادرك  
 به علمهم السامعي واعجز به علمهم الاحق ومن الورع والزمدة والموظفة والحرمة ما عدم  
 هذه الخلق في هذا الوقت والكلية ولهم مع علمهم الاحق والائمة الخوارق في ذلك علقت  
 انه مدركا له وسيد الورع والراشد في ربه لا يبارى في ذلك شاره ولا يدرك له حطه  
 كما لا يخفى بصره فانه لا يسبق فرس مداته تحت حقه الطيبة على الامور فتارة الاواسا  
 من اهل الصدور لا ينفذ بقولون ولا يجيب بصوت  
 له لم لا تنهني لكرامه • وبنه انشروا اجل من الدهر  
 وكيفية تفهمه من ليس منه الا صمدية ولا قد خلف وراءه كل مشي وأن الذي يك  
 انفسه ولا يملك من سب ولا يندب بنيه بها رضى الله عنه فاجتمعت لهم بسرهما ومعالى الامور  
 آجوها من التزيين من صفات الامور ومما قل كل محصور وكرم النفس واما بنوا عفاها  
 وصبايتها والانتفاع من الحق وقمع النظر عنهم ولا اكتفاء بالواحد الحق وطرح ما كان  
 منهم وما يبرق من الاوصاف الكريمة والطباع المستقيمة التي قد عدوا لخدمة اوليها ومنها  
 ايمانها وشهادتها التي قد جابت لها من اسد رضى الله عنه ترك من سما وطفر ولا كما  
 واخرجهما اسودا بطريقه والى غنى هذا البذر كره وساحبه لهما من شرويه  
 هروا من الحق والامر وعزا الحق في السلوك وفضاهن كل جلود (قما غنوه رضى الله  
 عنه) فهو كثير الخوف من الله متجاوزا الى الامور في سبل الله وروايعه لصدره يزودى  
 من شدة خوفه لئلا يان كان في حلقه مستتر في الذكروى انما تنسب لاشد من مصر  
 معه في صغره لا تنفر في الذكروى وشيته فكلت عليه من الملقه لم يستطع أن واحده  
 بالخطاب ليشده (واما سر رضى الله عنه) ما خلفه ما من الشاتق مركزه بل رضى الله عنه  
 انفعته قابل من اسما ليه الا ان شى من كل من ينكر عليه بقره ما فصل والى العالم  
 والولاية الكبرى في عظيم الحكمة وكما ان الحسن فلهذا انما كان من ذنوبه وادب ولبست على

الاتحاد وقد ذكرنا ان السلام وباء وامران عاصى رضى الله تعالى عنه ان يدعوا الى امره بالاولين بالمحضر والشارع فقامت ورائد  
 من حسد لا تروع وقال يمين في بعلته الناس واما سر رضى الله عنه لا يوصل لانه هيبم الى هذا الا وساطل تدروا  
 هي ثم كان امره مع الامصار كذلك فمعا - - - - - رضى من بهارى الفتح تنزه الى الزعم رضى الله الله الامم من ثم ادعى  
 رضى الله تعالى عنه في الناس الى معص على ظهره واصغر اهليه فقال ابو عبيدة امرار من قدر الله تعالى هو فترى في عالمنا يا عبيد  
 من قدر الله القدر الله وكان كرحلا ما رايت لو كانت اهل فطنته وادبته وتوكل اسد ما تنسب وادعى جده ابيس ان  
 رجعت لمعصية رضى الله تعالى عنه وان روى الله بديعته بان قدر الله فينا عفا رضى عن عوف ركننا يا ابا بصي طبعته على ان عفا عن



ان الله تعالى وان لم تخل عنهم الا حبه فسلم من وزر استقامت الحقايق والافواه بهم واتوا على ان الله قد بعث فيهم  
 لا يصح فاعلم ان الخطأ قد يتعدى لاصاحه كما وقع لغير من الخطاب وغير من ليس من اصحابه المشايخ وحضرنا لثقله وليس متدينا  
 مدهتهم احد على ارب وصل والا توافل شيا لما سخرنا من الله صلى الله عليه وسلم وعلما انهم التزموا الحق كما سخرهم  
 الا من قد يكون الاصابه ولا تتعدى حكم امامته وروى انما من حرام اصحابه في الصلاة وتداين في ليله باردة وخلق في نفسه من  
 الخلائق اذا غلب وكافرا في السر والعلانية كروا ذلك في صلى الله عليه وسلم رساله التي صلى الله عليه وسلم نذر كنهه في سره  
 عليه التي صلى الله عليه وسلم وقد يكون الخطأ ولا يتعدى كذا في امر حلال يسير (٧١) يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم

لا يؤمر اولا ما لم يمتنع فاعلموا ان الله قد بعث فيهم  
 حرمها وقالوا ولما لم يمتنع الله  
 عليه وسلم ان الله قد بعث فيهم  
 بها ومن هذا الممتنع يعني الاكثر  
 من الجهاد من الجوار واستروا  
 هذه الصلوات لا يرى ان كثر ما لم  
 وكان غير من الخطاب رضى الله  
 تعالى عن هؤلاء الذين لا اجمع  
 عليهم شيئا الا الله ولا اهل  
 لهم شيئا من تعليم كان الكتاب  
 والسنة هي تصليها في كل امورهم  
 مما دق او سهل لا يخبرون  
 ههنا تصرف ذو ثم خلقهم  
 التائبون وتابع الناس في ذلك  
 فقلوا فيه المصحح وكبرياء الصبح  
 وقطعوا في تحصيله الاستدلال  
 واهل وايه الاهل والرفاق  
 واكثروا في عدم تكرار الاسفار  
 واجسادهم في الافكار والاعتبار  
 وزادوا على الصلوات بتدوينهم  
 الصلوات بالاسطرار بهم  
 اياه في الخطاب الاكثر فاول  
 باله اهل الكتاب والسنه  
 وانما الامم فلا يصح والادب  
 فلا ترى ثم اوان يجوزوا لاهل  
 عمرهم ومن ياتى بعدهم عن  
 لا يؤمر اولا ما لم يمتنع

والقارب والباعد والقاص والمبعد والقر والمبعد لا يكون له اليهم ولا امر فيهم غنى  
 منه هؤلاء واكتفاء بما جرت له الاوليهم ظاهرا كالاشراك في افعالهم فبالله قد قطع عنهم  
 منهم بجه وبطل كل احد فقهه وشبهه فلا يتصل من احد كائن من كان من قريب او بعيد فلا  
 ولا كثيرا ولا قليلا ولا حقا ولا باطلا حتى لا يقدرا احدا ان يصوم بمصلحة ولا يجده في شأني الله منه  
 على هذا السر السني والاصول المبنية السنية ولم ير على ذلك حتى وقع له الاذن من رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم القول وعدم الازد في ذلك كما لو رد لكن هناك من يشتمو بصرف  
 فيه كاشا في داره وشيئا من ماله التمرقات ويصنع بقتله لكن يصير في ما يظهر من  
 المواضع التي يكون في ذلك ولا يتصل من جهاز من اسن اليه ويصل منهم في الظاهر  
 ويجوز لهم بالادب وغيره لاجل ان لا تكون لاحد منتهى لاهل رضى الله تعالى عنه ان يكون  
 التلويح به لصد الزمان اياه ورساله افرضهم وقد شاعت في ما واخبر عنه اهل اهل  
 ماله بالبدن حاشا لمن ماله كذا وكذا في ذلك وفي ذلك قبل متعلق بغيره من بجه  
 ثم امر في اذنه قال بسدي اطلب من الناس في ما وكنت قال بسدي رضى الله  
 ارفع متاعا وارفع به من كونه حاشا لاصحابه بجه اياه انما بسدي عليه وسلم قد يرفع في  
 دراهم همدا ليراه لاسدي رضى الله تعالى عنه قال بسدي بجه هذه الصدقة التي اجعل بها قائل في  
 اربعة ايامه متاعه وقال له لا تلحق في الصدقة انا يا غني عن الصدقة ويصرف من مقاصد العامة  
 عاينه ويدهم عيال في احسن وصل ويوازي الله عنه عن عبيد عبيد قول الله اسع ان  
 التي صلى الله عليه وسلم كان يشيها خال كانت الحديه عديده والى امره صارت ربه في الاس اذا  
 احدى احد من شائره او قضي حاجته في تلك الايام لم يرفع الصدقة من امره ولا  
 يهدي في القالب الا الذي الحمد في اودنوي ومن لم يكن له حاجه لا يدينه ابدا كما وشاهد من  
 حال الناس في زمانه لا يصفونه بجاهه ولا يصفونه بالوفاه والا في الذين اوفاه بطون تجميع  
 انما رضى الله عليه وسلم كانت من كونه حاشا لاصحابه بجه اياه انما بسدي عليه وسلم قد يرفع في  
 الصدقة من متاعه لامة لاسدي رضى الله تعالى عنه على ما هم همس كثره لاسدي رضى الله تعالى عنه  
 لاصلاح ذات البين فيما بينهم اذ اطلبه في ذلك لا كما سألنا من اسقط حقوه به مع ذلك بانه  
 لا يني بجه الله رضى الله تعالى عنه على حدود التربة (من صلاه رضى الله تعالى عنه) انه لا يؤمر احدا  
 الا ان يكون في حلال داره وبه وبسلي وعلما لا يمتنع الا ان يكون متاعه رضى الله تعالى عنه  
 كثره او غيره ولا يسلي وعلما لا يمتنع الا ان يكون متاعه رضى الله تعالى عنه

روى عن ربه مده من منتهى تلك الاصول في الخطاب والحامد وبما قام بذلك لا يمتنع رضى الله تعالى عنه  
 في المصالح من مدين على البس والكتاب ترضي العزب ما لا غير رضى الله تعالى عنه ولا يمتنع رضى الله تعالى عنه  
 مدين وظن رضى الله تعالى عنه او غيره مدين عديدا لا يمتنع رضى الله تعالى عنه ولا يمتنع رضى الله تعالى عنه  
 الرضى والطريق لاسدي رضى الله تعالى عنه في المصالح والى رضى الله تعالى عنه ولا يمتنع رضى الله تعالى عنه  
 على رضى الله تعالى عنه لا يمتنع رضى الله تعالى عنه في المصالح والى رضى الله تعالى عنه ولا يمتنع رضى الله تعالى عنه  
 الا لا يمتنع رضى الله تعالى عنه في المصالح والى رضى الله تعالى عنه ولا يمتنع رضى الله تعالى عنه

هو كرمه ولا يلزم لكل الاضطرار والصلوب اما ما خلق لان كل واحد هل يحارجه عنده ليعامل بوجهه على بصيرة في الدنيا ويحاج  
 به عنده في الآخرة لان السؤال والصلوب من وراء هذا كمن العلم والعمل وعلى الوفاق والخلاف ه واما على ما سألني في امادة الصلوبي  
 اذ اشد عليه منهم على بعض غنى عن القليل عند قلتهم على ولا يتفق وليس الى تحقيق ذلك من طريق بل ان الكل على طريق ما ورد  
 والكل عند ما يحسب فيهم في رعاته سادع في تخلص نفسه غير مدع لتتروى جدد ولا داع الى مذهب واجب كدعنا فان  
 يدعوا الى التفرج من كلهم من ذلك كما سألني في هذا الفصل ان شئت فقل تعالى وسأقبحه تبارك الامام ما كان من ذلك ان لا يهدي امر  
 ان يصح منه في كتاب ليعمل الناس (٧٢) عليه فقال له مالك احبب رسول الله صلى الله عليه وسلم بغيره في الدنيا ولا يؤخذوا

الحكمة الجامعة بين المجتبية والشرعية والافاضة وطول الطريقة خازن سره وجاهة عهده  
 وحمل وده وخليل انسه اوجده الله سدي محزون مجد انشروى الشرف المنف الكمال  
 المصنف الحق السالحي السباني املا بطون التكر من خط الحريد وهو مريض وقصته  
 حجة تحسنية ودارهم در علم صلاح وشد وصلاح ولا زالوا الى الآن من العلماء العاملين  
 والافاضة المحزون وسلمهم اشد طريقة شجاري الله عنه وبعده في بار من يلهم محبو  
 عشر من يوم اذ روي بان بالاموال الفضة كسدت طريق الله عنه من دارهم وكسوة وقروى وقد  
 ولهم من دارهم متعددة متسدا ورايات احسن منهم متلويا واهلا وسلمهم حمله متفرغا  
 سيد ترضى الله عنه وتابعه الوفود من جميع الدواهي والحسد المرات احسن منهم في الادب  
 والتعلم وحسن التنية وروايتهم بديهة الامام على شفيهم من اهلها من عنهم وعدم الجلال  
 لم يكامل مع غيرهم فكسدت طريق الله عنه في ذلك حال في ليسوا كغيرهم في افعالهم من اللغات  
 الطبية والاموال السنية ترضى الله عنه من سبعة ثمانية وثمانين وفاة واقبال الى الآن وهو  
 مع سدة ماس مائة ثمانية عشر ومائتين واقبال الى اهل اهل سيد ترضى الله عنه سبعة ثمانية ومائتين  
 واقبال الى الامامة بعد رضى الله عنه بسلامه لا غلبه عنه ولا نصم صلاته الا بقصة  
 الا ايقام بعد عشر رضى به رضى الله عنه بصل اما ما بان الناس الى الآن ولا يصل خلف احدا لا  
 في الجاهة ويوشى ريسان سبعة لثة عشر ومائتين واقبال (واما) شدة تباطؤ في معاملاته  
 ومتاود في ابتطه مع الله مع انه لا يشترى سانية من علمه كسب السلام اوانه يحاط احدا  
 من اهل حاسب الهزاد او يكون استطاع الله بما له ردها دابة ويده وكثيرا ما يهسى اصحابه عن  
 محالفة هؤلاء ويصنهم على ركوب سنان في الفروع في امورهم كلها ولا يرضى لهم في المرام فيقول  
 حال الامارة لتسقى الارضاء لمعروى وما لا تقبل له امره (ومن روى رضى الله عنه) انه لا يشد  
 شيئا ولو كان ثلها ما يحتاج اليه من لا يتقيا لما روى لا يرضى بكه كراهة لا يشهد ولا يصح  
 من بعده (ومن روى رضى الله عنه) انه لا يستعمل في عبادته وامور دابة الا ما لم يستطع طوارة  
 حلوا لما كده مما انما في الاحتياط لانه لو كان عبادته التي هي بوجهه مذموم بوجهه كما هو ثابت  
 الحواصن من الخلفى بشرى من البتة قولك الحب محلا واسنى حل (ومن روى رضى الله  
 عنه) انه اذا اعطى شيئا لا يصح ان رواه لا يشهد ولا يصح لا يرضى بها والجهل فهو رضى كل  
 شيئا بديهة اذ اذ وصلى اليها لا تخور ما لم تاعليه ولا تقصر الا لا على رضى الله عنه

كل باسمة عن رسول الله ورجع  
 الناس وياهم عليه اه واذلهمت  
 هقا فاعلم ان العلماء قد قوتوا  
 الاقوال المختلفة والمتناقضة والآراء  
 الراسخة والارواح المرويات  
 الشاذة من اهلهم قاصر ويا المخرج  
 من الخلاف الى الوفاق وسعوا  
 القول على الرأى المألوس  
 ونهوا عن الاختلاف الشاذ قدما  
 من اختلافهم في التناول  
 واختلاف افعالهم في التصح  
 وباتفاقهم في التفرج  
 فاشد ذلك كله وودوه لكل  
 من باقى من يتقوا الله ورضى كل  
 ما لا علم له الخالاهم من التصح  
 والتقصير والترجيع والفرج  
 والتشهير والتشديد به اذ رال  
 اهل السنة واغوا الى مبتدعة من  
 غير ان يستقلوا من ذلك سنانا او  
 يفتوا بما هو من ذلك لا يفتوا به  
 عليهم في ذلك وهدمها انتهم بها  
 هناك لا احتفال ان يكون هناك  
 اصبح شبرا او يكون هناك علم  
 وارضى الله على الله عليه وسلم  
 ليس ما حذفت القول او يكون  
 انما هو امره او امره  
 الاختيار الله من المبلغ بغيره

ويعلم به ما ليس الاول اذ رى الاحبار قوله صلى الله عليه وسلم بلغ لنا انه المائس وسبلغ اربى من  
 ما عرجوا الى فتاوى من هاهنا ومنه وصلى الله على من هذا الفتوى في آخر الفصل ان شئت فقل تعالى واصدقهم ايمانها حقة  
 الحق لا يشاء الفتوى التي في ذلك الا باسار الى المصوم قد روى كل قول يخلطه اربى من طاعة فداها كما لا يجوز له ما راد  
 قول لا يفتد بغيره من جلاله قول الله تبارك وتعالى او سوا ما عرجوا من غير ملة له من التدوير او ما روى من الدوافع لا يفتد بغيره  
 وصحها او توشعها ويشتبه امه الهامى والقرى به الصواب في قوله لا يفتد في ذلك وقد روى في الاول لا يفتد من الصواب  
 في الامر عرجوا وصح الاحبار المصوم وانه يكون قوله في الامر عرجوا في غير ما عرجوا له بعد او يكون قوله من وجهه في ذلك

ومرارة





[illegible][illegible]



[illegible][illegible]

















فان حصر مطلبه ثم ان في المتأخر مما لم يثبت في المقدم ولا يلزم في القدرج ولا سيما الادب معه لان ما ثبت من حداثة  
 التقدم فاقترن برسوخه لغيره عند سببه لوجعه فهو لزوم بان ادى لنفسه فوجعه مستغنى لا ريبه اذا اقبل بشبهه ومن ثم  
 خالفنا متأخر من الامة اولها وليكن تفخافا ولعدمه فلوهم اه وفي اللعب الاثر يزعمه في كفاي باله الناس كما هو في  
 الارض حال لا يملك واما الاعتدال على اهلها وسد مطلقا في جميع السائل كما جرت ما لا بد تاثيره في الامتناع من الخروج عن مذهب  
 ما لا عند مقلد فليس بمخلص بل هو جلا من السؤل في كل شخصه فمن ان كان في الوقت اهل الزوال فان عدمه فربما يتبدل  
 هذو في الباقيل متقدمه في مقلد ان شاء الله تعالى ﴿قلت﴾ ان هذا الكلام من هذا الامام هو من القام فليجيبه بشبهه عليه  
 قلته نفس في بانه لان الذي قد عد على قول (اه) اما هو واحد ولا يعمل غيره من الاعتدال ووجهه بالغير ودفعه لا يكون من حلول

وكيفية اثره على من اظهار الظاهر والباطن بقصص الناجية فمستوفيه التمايز ولم يلتفتوا  
 في بيان كيفية التزول في الرتبة اكتشافه على ان سرفقه يحصل بالبرج وقال انه تعالى  
 نسا الانسان يوشك فاعلموا انهم في المآزر والاعراج الخروجه وتلن افعالهم انهم لا يعرفون  
 كيفية الحقيقة فسروروا واما على الحقيقة لما عرفوا كيفية العار ج وامن روبا البرج جالي  
 الوحدة كشفا وشاهدة اشتغلا بظلمة مكر الخال في بيانها يقتضي حاله ومقامه فمهم فمستوفيه  
 التصانيف فظن الناصون ان ذلك هو التريفة وان ذلك يجب فهمه وعقولهم  
 وصبروا ففهمهم بمقتضى كاملين بمثل ان نفوسهم في سبب الحقيقة فغير العلم بالبرج والفسكر  
 الفيل لا تكشف ومثاله فتركوا العلم بالبرج ومثاله الطريقة وهذا فاطم فاحسن ولا يخفى في  
 المتعطل ان الاختلاف بين مسائل الشريعة والحقيقة علم الشريعة فلو في بيان احكام الكثرة  
 واصلاحها ليرفع الكثرة وتظهر الوحدة وهي التباين الى السدا بهو على الحقيقة في بيان اسرار  
 الوحدة والوحدة الوجودية بان فروع في المراتب فكل منها في طرف الطريق على السدا فدان  
 يستغرق في انوار الحقيقة باطنها بل بالبرج بمشاهدة اسرارها في الرتبة هو الامة المستقر لانها  
 الرسول على الله عليه وسلم اه (اما او راده) رضى الله عنه فمهم في اعظم الازداد وفيها من  
 المبرر لا يخفى على اهل السداد وهي من اعظم مراتب اهل الله فز والبرج فمستوفيه على الله  
 ان خالطهم والامم لتتصطب اقطابهم وتصلحها لادتهم اعيانها رضى الله عنه الطريقة  
 بعدد دوس اثارها وشيدتمار الولا بعدد دوس اثارها سلك رضى الله عنه بذلك سلك  
 المبادئ الكلام العاقلين الكل الاعلام ائمة الملة المجيدة عليهم افضل الصلوات والسلام حتى  
 بدت بتفهمه الطريقة وجاءت بعبادة رابعة للشريعة والحقيقة فلا زوار رضى الله عنه  
 عذوبة في الامماع مجزوعة بمصباحين نهاية السماع فادى فيها ما كان كالا واما الجاد والمبلغ  
 فيها الرابح فاما اراد فليست على كالمروس فليست بها لانا كبرنا الفوس ففهم من نور  
 فليد الكسوس واما ان اراد الله سبحانه من عصره وانعاش من جواره فذوق نفسه من نور  
 الفتيق ما كان عليه من حسن التائب والتصدقين فليبه الكتم ان ابرؤا الكتم فيه على  
 فيه فادى السجيا ونفع الظالمين بيا فزرب اورادا مجد وثالا خوزادا لمجات بعبادة  
 اقله العلى فليد الطموسه لى فاما ان شاء الله فليست على حقيقة او اسماها ونشاهد

العلماء الهالة لا يسلوا اسما من  
 العلم الصغير من سبب من امور  
 دية ولا يجهل على ذلك الا فأت  
 من انصاف واحد من الانكون  
 من اكابر العلماء اولد اسما اتخذ  
 المجلد على الله لا يجهل من  
 مذهب الاقعة الاوتيرة به فزول  
 لا يجهل فاما من كتب اهل  
 ذلك المذهب فاما يطلب عليها  
 من غير اهل ذلك المذهب وبني  
 جاهليا فليست على المجلد على  
 وقد تقدمت ادلتنا رضى الله  
 تعالى عنه قاله فزيت كاهل مصر  
 القدر والمجلد على لانهم اوا  
 ما كان من مسائل وقال لا اعلمها  
 فهم لا يقبلونها ممن يعلمها لان  
 ما كان قال لا اعلمها ومنه التكبر  
 عن سؤال غيره فلا يعلم الله ما سأل  
 ذكرا لا الكثرة اعلم فترك السؤل  
 فلهذا ان السؤل سعة رتبته  
 ولم يكونوا رتبته لا تمنع التعلم  
 لان الخدام اصحاب للتراتب  
 النواهي فم في سراج المساوئ  
 ليس احد فوق ان يورس بتقوى  
 الله ولا احد جليل دما من ان

يقول امر الله والافريق خطر من ان ينظم حكم الله ولا يخفى على ما من ان ينصف بسم الله من صفته  
 سبحانه الله الذي وصفه نفسه وتقدم بسمه وسبح كرسه السبحوا والارض والكرسى العلم والكرسى هم العلم واذا كان العلم وصفته  
 فزغبه اللوك والاشراق وذوى الانوار والبرج به اولى لان المظلمة هم اجمع لان الله تعالى فذوقه قال وحكي ان ابراهيم من الهوى  
 دخل على ابراهيم وعده جماعة يشكوه رضى الله عنه فله اعلم ما عندك فليما يقول وقال امير المؤمنين فليست بالفسر واشتغلنا  
 في الكبر فقال الامور لا تظلم فقال او يحسن لى طلب العلم فليما رضى الله عنه فذوقه طالب العلم خير من ان ينش فان البجلي قالوا لى  
 رضى الله عنه في طلب العلم قال ما سمعت هذا الحديث ان قالوا فليست بفسر فليما يقول فليما رضى الله عنه فذوقه طالب العلم خير من ان ينش فان البجلي قالوا لى  
 السلام فزول من ان السام لى جمع البر من ان اوصى الفرس على بحر الفلما نالى لى الاممصر على السلام فليست على فليما رضى الله عنه فذوقه طالب العلم خير من ان ينش فان البجلي قالوا لى

[illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible]



ما في المراسلة من قولك في هذا الأمر وفيه السلام، وفي طريقه في هذا المال، فلاش من أن كان المال في رسالة  
أخيه يدق عليه، قدمت لأن في رسالة أن في ذلك ما هم يكن في المراسلة من هذا ما قال الاستاذ الجامعي في الرسالة، قال ما  
سأنتي أن أكتب لجلي مختصرة من واجب وأرفأ في ما كانت في الاستاذة وتقدمه الأئمة وتعمل وأرجع إلى أن قال ما جئت  
الفتاوى لهذا ليعلم أن في مسائل وأصولهم من غير ما علموا من أن طالعاً في مختصر الشيخ خليل قوله كذا  
كثيراً من مسائل العامة في مختصر خليل في مختصر لكل مسألة ما إذا وأما أوصاف الأئمة أن أوصافهم أن لا زحيلي  
حاذر من مختصر خليل في العامة في قوله في حديثه عن أبيه جعفر بن محمد بن أبيه الحسن بن علي بن أحمد بن محمد بن أبيه  
في مختصر الأئمة أن أئمة (٨٨) تعالى الله عن مثل هذه الفتوى فاستمعوا لهواً وتعلواً على أن لا يرد من مثل

[illegible]





[illegible][illegible]

مختلف وأحلاف العلم  
 تأسسوا على الأدب في  
 تأسسوا على الأدب في  
 تأسسوا على الأدب في



[illegible][illegible]

(قائدة) يجوز تقليد المذهب المختلف في حق التناول لعدم بل اهل المذهب له وله عندنا الميراث في شره عندنا خالف  
وحسب كرت قولنا أو أوالا ويجوز تقليد مذهب الغير في حق التناول ولو بعد الوقوع ومقدم على القول بالاعتناق لما عرفت  
في تأليفه جمع لمذهب ابي حنيفة لا مسائل الخلاف التي بين المذاهب ابي حنيفة اثنتان وثلاثون مسألة كذا في بعض المتأخرين  
ويعتبر بل ظاهر كلام القرافي أنه يقتل في تلك المسألة المذهب الشافعي لأنه لا خلاف امام اهـ **قلت** وكل من وقف على ما لا يعتد به  
هذا الفصل وأعطاه من الأصول منه وكان من اهل الانصاف والاعتدال من وجع عن اعتناقه لما عرفت من الكفاية واعتبره  
بأن الله لم يوجب ولا يرسوله على هذا التزام مذهب معين من مذاهب الائمة المحمديين لا يجوز له ولا يفتقره لاعتقاده في ذلك القدير  
وشلا من على بان ادمان الانتماء واجب على احد اتباع مذهب محصوره (٩٣) بل تبرأ من ادعاء ذلك فكيف يتوهم

من ادعاء علم ومعرفة ذلك مع  
ما عرفت وما هو من انتقاله كابر  
الفتنسة والحوال من  
مذهب امام الى مذهب غيره من  
غير تكرار عليه من علمه  
وتسريحه يجوز تقليد المذهب  
المختلف في بعض التنازل كابر  
وفي حاشية الامام العالم العلامة  
محمد بن علي الصبان على شرح  
قواعد الدين الاسلامي على بن محمد  
الاشموسي في الامام العلامة  
السالك الى ائمة ابن مالك عند  
نقل الناطق فاقته ائمة ابن  
مطهر حيث قال في شرح فائقة  
ائمة الامام العالم العلامة ابي  
الحسن يحيى بن مطهر بن محمد  
الفرزدق والحق في قوله الحق  
في طائفة الشيعية انه كان  
مالكيا وقتها شرا على ابي  
موسى الجزولي ثم تشبه كابن  
مالك واوى - حتى ان اخرج  
من كربلاء قالوا كان  
يتمتع بمنازلهم وفي  
بذل انهم لا يسمعون له  
الذين قالوا لعل السيرة

الامانة او يتم وجع الاحباب لاعتقادهم في الوثوق في المصالح الى مرة من فيكون حيداي  
ولا اخذ في ذلك الا اكل طماعة وامامه في اعتد منهم في لا شرط ووجه زيادة اتم هي  
في هذين ولا يظن ظان ان علي بن حجر المصنف في حدوده بل التمسع منه الاخر حجة  
عقب او غيرها من المصنفين في الجنة الاولى الى الدنيا بخلاف الحول لا طاعت خور الشمس ولو  
خرجت حجة عقب او غيرها من الجنة الثانية الى الاولى لا طاعت جميع اوزارهم وقتهم ولو خرجت  
حجة عقب او غيرها من الجنة الثالثة الى الثانية لا طاعت جميع اوزارهم ولو خرجت حجة عقب  
او غيرها من الجنة الرابعة الى الثالثة لا طاعت جميع اوزارهم ولو خرجت حجة عقب او غيرها من  
الجنة الخامسة الى الرابعة لا طاعت جميع اوزارهم ولو خرجت حجة عقب او غيرها من السادسة الى  
الجنة السادسة لا طاعت جميع اوزارهم ولو خرجت حجة عقب او غيرها من السابعة الى السادسة  
لا طاعت جميع اوزارهم وهي القروس الى السابعة وعليون خور القروس ولو خرجت حجة  
عقب او غيرها من القروس لا طاعت جميع اوزارهم وقتهم من كل ما عدهم وعليون مقام  
الانبياء وكبر الاولياد من هذه الامور اعتدى من ادم السائمة من غير تولا من عدهم  
فاخرقوا نسبه بن علي بن الجنات ونس عليه كل ما خلق الله في الجنة من حور وصور وغيرها  
فانما ملئت هذه حور من حور بن علي بن الجنات واخرقوا نسبه فيهم وقتهم في كل ما خلق الله في الجنة  
حتى ضمن في دخول من ذكهم اليه لا حساب ولا عقاب واستقرهم بها وان من راق في خط  
قائه بدخل الجنة لا حساب ولا عقاب ولا يفتن ولا مطمع في طين الا ان يكون من ذكهم  
وهم احياء بايون احسن البناون اخذ عن ذكهم لا يفتن في طين معنا وذبح في لاهذا بعد  
صادق لا حلقه الا في استنبت من عاد في صدق المصداق الا حلقه لا مطمع في ذلك وطلته  
ايضا نعرفوا كاهم على الاسلام قلن كنتم متسكنين بمنازلنا بوايا اخبركم بقاله وابع جميع  
الاحباب فقاموا ثم قالوا في الله عنه ومن اسعدني الورد المأمور الى هولاء فقامت  
او عن اذنته بدخل الجنة هو والهاء واذا واجهه ودرابه المصداق لانه لا حلقه ولا حساب ولا  
عقاب بشرط ان لا يفتنهم بسب ولا يفتن ولا عداوهم وادومهم بالشفقة لا استطاع الى الاحباب  
وكل ما عداوهم والورد الى الجنات ثم قالوا في الله عنه **قلت** له ولله على الله ما لم  
هذا القتل هل هو خاص من اخذ في كرم شاة وهو اكل من اخذ في حلقه ولا

وجه ان يدعى من يملأه انتقل من مذهب الى مذهب غير تكرار عليه من علمه  
لما ذكره في فائده الشافعي بقوله وهو امر اكبر من علمه ومنهم من يفتن في حلقه  
الفتن انتقل الى مذهب وصار حيث انتقل الى اياه ومنهم من يفتن في حلقه انتقل الى اياه  
رابعه ومنهم من يفتن في مذهب فتركه وابع الشافعي ومنهم من يفتن في حلقه انتقل الى اياه  
فما عرفت من مذهب انتقل الى مذهب الشافعي فتركه على الراجح ونفهم من اصحاب الشافعي رتبة  
رفعه على حاله ان لم يتحول مذهباً ومنهم من يفتن في حلقه انتقل الى اياه  
في الله كان اعتناقه المذهب ثم انتقل الى مذهب طائفة من اسماء الائمة والاصول





الكتاب والسنة من جهة ورواه عنه ورواه عنه في ذلك الموضع اه والله تعالى اعلم بالصواب والى هذه اشارة المرحوم والشيخ  
 الفضل العباسي في اطلاقهم ان الذي افتقر عليه لا يتقدمه سبعين من مذهبنا فيصير في مجموع الحق عند الله  
 تعالى اعدادا قاطرة لا تعدى تعالى الترتيب وهو الحق في السواط طريق حال الحق اجساد المبارك في الارزاق اهل وصال الله  
 الحق في جميعه في السواط والى هذا يتقدمه سبعين من مذهبنا فيصير في مجموع الحق عند الله تعالى اعدادا قاطرة لا تعدى  
 لا وهو لا يعلو عليه الحق التي استأثرت على جميعه في طرقه ولا في غير من مشاهدته في كل حاله لا طموحه في هذه الممارف  
 برامها التي استأثرت على جميعه في رايها في كل حاله في استقامه التكميله وغير اوانا كان خلقه هو بهتعل برؤوسهم في حقه  
 ولا خلاف في ان الحق من غير الافتقار (٩٦) من مذهبنا في جميعه في طرقه ولا في غير من مشاهدته في كل حاله لا طموحه في هذه الممارف  
 لان ذلك ثابت في جميعه في رايها في كل حاله في استقامه التكميله وغير اوانا كان خلقه هو بهتعل برؤوسهم في حقه

المقام والقراره أخرى مذاهب البعده ومقتضيات هذا الفكر والرد على الاعتقاد العاقل أدلى به وأما  
 أن يكون عالم بالمذاهب الأربعة ومقتضى هذا الاعتقاد العاقل يتفق على الحق في جميع مذاهب العلماء المذهب التوراني  
 والأوراني ويعطيه وأما من بعدهم ومن قبله الذين وافقوا على الحق في جميع مذاهب العلماء المذهب التوراني  
 واليهي وحاشا عليهم والتاسع وأجمع على مذاهب المعتزلة من أتباعه على جميع مذاهب العلماء المذهب التوراني  
 من أتباعه لا يوافق على أتباعه وأولئك من أتباعه لا يوافق على أتباعه لا يوافق على أتباعه لا يوافق على أتباعه  
 لا يطيع إلا الله تعالى من أتباعه ومن أتباعه لا يطيع إلا الله تعالى من أتباعه ومن أتباعه لا يطيع إلا الله تعالى من أتباعه  
 لا يطيع إلا الله تعالى من أتباعه ومن أتباعه لا يطيع إلا الله تعالى من أتباعه ومن أتباعه لا يطيع إلا الله تعالى من أتباعه

كبحض الناس وكانت له طعنة حذقة فجمع ما لا يسأل الدنيا به منوها عليه عن الصورة التي يهدم القرآن ناذرها المصطفى وتبها الصبر  
 القليل عليه ثم نسبته في نفسه حتى لم يزل يخالع من تعال الصلاة ترك الجسد قبل بسم الله في الصورة تسلياً لا تداخل الله  
 ليس فيها آثار من وقد ذهب إلى الأول الشيخ المطايع وغيره وإلى الثاني شرح الرسالة وطلب السائل من هذا القول الفتوح جليله أن  
 يعين الحق عندنا تعالى بأياه الأولى من صلاته وهذا الله تعالى حواء الصورة لا يوجب نفساً بها صوداً أصلاً ومن بعد هذا طاعت  
 صلاته وكان الأولى الفتوح عليه عامياً أي لو كان السائل يعرفه ويرى أثره في نفسه حتى افتتح فلم يسمع جوابه عن أنه الحق الذي  
 لا يربيه وأما الآية في حذقة فطاعة قد خلدت ولربنا فقال السائل بعد أن قام من القول أن هذا الرجل يعني الأولى جادل لا يعرف  
 شيئاً فكيف جعل حكم الله في هذا مسألة الظاهرة وقال إن نزلك الصورة (٩٧) لا يعرفه وقد عدها ابن رشد في السابق  
 المؤكدة كما فعلها المهر والسر

ثم قال رضي الله عنه فما اتصل الله عليه وسلم من حديث أن الصلاة على من الله عليه وسلم مرة  
 تعدل لو سار بها مشقة في كل غزوة تعدل أو جماعة تعدل صحيح أم لا قال صلى الله عليه وسلم بل  
 صحيح فما اتصل الله عليه وسلم من عدد هذه الغزوات هل يعرف من صلاته الفاتح لما أغلق الخ مرة  
 أو جماعة فتغزوه أم يقوم أو يصلة غزوة لكل صلاة من الستة الف صلاة وكل صلاة من  
 انفراد أو جماعة فتغزوه فكل صلاة على الله عليه وسلم ما عدا ما كان من صلاته الفاتح لما أغلق الخ ستة الف  
 صلاة وكل صلاة من الستة الف صلاة أو جماعة فتغزوه ثم قال بعد ذلك في فضل صلته وسلم إن من  
 صلى بها أي الفاتح لما أغلق الخ مرة واحدة حصل له ثواب ما في كل صلاة وقت في العالم  
 من كل من رتب وأتى ذلك ستة الف صلاة من أول العالم إلى يومئذ نفثنا القاسم أي كاه  
 من كل صلاة ستة الف صلاة من جميع صلاته ما كان من الجور وما كان من الجور وما كان من الجور  
 فكل صلاة من الجور وما كان من الجور وما كان من الجور وما كان من الجور وما كان من الجور  
 عتور وجلت وإن الله صلى الله عليه ولا تكتبه بكل عشرة مرات قال الشيخ رضي الله عنه فلما  
 تأملت هذا فقلت إن الله عز وجل لا يؤمن بها واحدة كسب من صلى بها مرات  
 مائة من الفضل عند الله وهذا حصل في كل مرة منها ثم قال الشيخ رضي الله عنه وأخبرني صلى  
 الله عليه وسلم أن لا ينسك من ألف الكرى أي صلاته الفاتح لما أغلق الخ ولكنه توجه إلى الله  
 مدته طوله أن يخصه على النبي صلى الله عليه وسلم في ثواب جميع الصلوات وسر جميع  
 الصلوات وما لا يطالب به من ثوابه فكل صلاة من ثوابه فكل صلاة من ثوابه فكل صلاة من ثوابه  
 النور ثم قال الشيخ رضي الله عنه فلما تأملت هذه الصلاة وجدت أن الزيادة في جميع الحسن  
 والانس والالتفات قال رضي الله عنه وقد ذكر أخيراً صلى الله عليه وسلم عن ثوابه الفاتح لما أغلق الخ  
 فقلت إن الزيادة في جميع الحسن والانس والالتفات قال رضي الله عنه وقد ذكر أخيراً صلى الله عليه وسلم عن ثوابه الفاتح لما أغلق الخ  
 في المرة الواحدة من الأسم ستة آلاف مرتين صلاته الفاتح لما أغلق الخ والمرة الواحدة منها تعدل  
 من كل ذكر ومن كل تسبيح ومن كل استغفار ومن كل دعاء في الكون صغيراً أو كبيراً سنة  
 الآخرة كالتسبيح قال الشيخ رضي الله عنه بكتبها ذكر الفاتح لما أغلق الخ مائة ألف مرة ذكر  
 كل جودان وعاد ذكر الجودان هو ذكرها للأسم العالم لأن كل ذكر في الكون له اسم  
 فأنه وبالله ما لا يشك فذكرها مائة مرة فذكرها مائة مرة فذكرها مائة مرة فذكرها مائة مرة فذكرها مائة مرة

فأجاب السائل بأن الأولى الفتوح  
 عليه لا يتعدى ذهب بل يدور مع  
 الحق أينما قال الله في حذقة  
 وطاعة وكان من طلبه العلم  
 لا يخافوا أن لا يمانعنا في ما نحتاج  
 السائل بأن هذا الذي قاله الأولى  
 الفتوح حتى يروا أن النبي من  
 ما كان كافراً في التوضيح فروي  
 عن الإمام أن الصورة تسلياً لا تداخل الله  
 وليست بسنة ثم هو مضى  
 الشافعي رضي الله تعالى عنه فلهذا  
 أن الصورة من الحيات القبيضة  
 ويستمن السكت ومن بعد هذا  
 بطلت صلاته ثم قال في ثوابها  
 كان من تعيين الحق من غير قيد  
 ولو يكن من خصوص المهور ومن  
 مضى مالك وقد عدها ما أناته  
 عنه ووافق في ثوابه من الله  
 وهي منسبة الشافعي رضي الله  
 تعالى عنه ما في ثبوتها في  
 الأولى في جوابه الخالف السائل  
 هذا القول وبمعناه الذي في حذقة  
 استطاع ولم يدركها في  
 الشيخ عبد الوهاب الشافعي في

(١٣ - جوامع أزل) الرسالة المباركة لحكم المفسر العارف في الجدل بين الشيخين دخل أحد أصحابنا راوياً يجمع  
 ما فيه وأخرى بطله لكن أشهر جاهد بان أدخل هذا الحديث كثير من مدقمه قالوا الذي دخل مثال هذا في رواية يجمع  
 قلند الله دخل النبي ته راوياً يجمع ما فيه لا يتزل من علمه بجمعه عليه السلام في مدخل من أدلة الخبرين الذين يجمعون  
 الميت ولو بلفظ واحد التوا لأن أحداً لا يجمع صفة كل المفسر في حذقه جاك التين بل يدخل ولهم مدخل الميت وأدخلهم  
 ظله وأدخلهم ثم اختلقت في صفة مثل الميت فليس واحد من ما في خبرين فيما يؤوله في حقه وسك البزغ في العارف حكم التين دخل  
 كل منهما الميت جازاً يجمع صفة ورأى جيم ما فيه من متفان لا خلاف بين راويين في حقه فأنشأ خط في علمه بالله تعالى هذا  
 فادع بما يوافقهم من السائل التي فهو من كتاب الله بسم الله تعالى في هذا إلى ما قد ناه عن علمه ابن رضى





في سعة الرحمة المجزأة على ما يتناول تعظيمه في ١٥ والله تعالى العزيز على ما يعصيه واليه المرجع والآيات  
 في النفس والبدن عشرين في اعطاهم من العلم ما يتفقون على العمل الخروج من الخلاف باقتضائه وقيل هو ما يتناول  
 الترتيب وهو المأدب عنه السوابق الطريق اعطى يعصيه على كل مكلف ان يحصل من العلم ما يصح به اعتقاده على مذهب أهل السنة  
 والجماعة وما يصح به العمل على وفق الشرع بصفة الظاهرة ويحصل له العمل السلوك الى طرق أهل الحق لا يفتقر الى ان يحصلوا من العلم ما يصح  
 به العمل على وفق المذهب الاربعة قال الامام ابو القاسم المشير في حياته سمعت الاستاذ الشيخ ابا علي رحمه الله تعالى يقول  
 في كتاب البداية ما يصح اعتقاده من بين المذاهب من التثنية والشيعة من المعتزلة والبدعي من الرباعين والنجاشي وقال بعد كلام  
 والاسم المريد في بينة تعالى عقده فيص عليه ان يحصل من علم الشرع (٩٩) اما المصنف واما السائل اما الذي

نرضه فلان يختلف عليه فتاوى  
 الفتوة باخيار الاحوط ويقصد  
 ابدال الخروج من الخلاف فان  
 الرخص في الشرع ليست متضمنة  
 واصحاب المذاهب والاشغال  
 وفرداء العامة ليس لهم فصل  
 سوى القام لمقتضى سماعة واذا  
 قيل انما في المقتصر من درجة  
 الحقيقة على رخصة الشرع فقد  
 منع مقدمه على الله تعالى ورفض  
 عهده مما يمنه من الله تعالى وقد  
 هو الصلة القدسية ومنها حتى ومن  
 آداب المريد من ان يجب عليهم  
 ان يحصلوا من العلم ما يصح به  
 اعتقاده على مذهب أهل البدع  
 والجماعة وما يجرؤون به من رخصة  
 المتبعة وقال بعد كلام وما يصح  
 انما ما يصح به العمل على وفق  
 الشرع الظاهر على قولهم  
 المذهب الا ربهم مثلا دا كان  
 حتى المذهب صاحب امر موزونه  
 ومصلته وهو عبد الله تعالى يكون  
 على مذهب الله وهو مالك راسد  
 رحمه الله تعالى ايضا صاحبها فان  
 في المذهب الشايع الموصوف على

وتعالى فضلا خارجا عن دائر القاص وكيفية قوة سماعة وتعالى ويحفظ ما لا يهلون فما توبه  
 متوجه الى الله جل وعلاه وان كان ما كل ولا ترميه ترويه الى الله جل عبيد به ما لا اعظم  
 عندنا فتعطلت منها الامتية واحتموه من توبه الى الله تعالى باسمه العظيم الاعظم الا غير هو  
 غاية توجها والفرقة المذاهب جميع التصديقات لتفدية غاية لا توفى مرتبة تباينة وهذه  
 الصلوات الفاضلة اعطى تلمذ في المرونة والتوسم والارباب والقرينة سماعة صاحبها من الآداب  
 في توبه الى الله تعالى سماعة في هذا الحال فان رضاء الله وتوبه قد تباينوا على ما لا يسلطه جميع  
 الاحمال يشهد به النصيب الالهي لا ينافيه الا لا يحصل هذا الفضل المذكور والاسم  
 السليم ومن اراد ان يقتضي هذا الباب وهذا العمل فليترك فانه لا يشهد سماعة مع المقال  
 واترك عنك ما جعته من طلب حسن الخلق فان الموضع في ذلك هو لو جازا ما لا يستلزم منه  
 الامواج والفتاوى في جاد الله ولا للتصريح في ما لا يقلل بياوا له من ربه ان اراد ان يفسد الله وفوز  
 بشواك هذه الفتوة الفرقة حذب فتعبد الى التصديق بما سمع منها وفرد التباين له من  
 الله سماعة به لا يأخذ له ولا تلبس في عرف حتى في توبه الى الله تعالى بها والاقبال على الله  
 بشاينا فلا يعلم نفس لهم من قرأ عين ومن اراد الله سماعة من خبرها في توبه الى الله  
 بالوصف وقوله من اين اني خبرها فاشغل بما اقتضاهاك ومن الماحل في ذلك وأعرض عن  
 ما تشتمل في البحث يقتضي ذلك فاما ان فته من الوجه الذي تعلو كفي اه مما كتبه للشيخ ابنا بعد  
 سئلنا والسلام (وسأته) رضي الله عنه هل في خبره السيد ابو علي عليه السلام بعد مودته كتبه  
 سواء (فاجاب) رضي الله عنه بانه سئل الامام الذي كان يا به عمالا متقولي بما في ذلك وتوبه  
 صل الله عليه وسلم في الامراء ان الله كان يلقه الناس فكان يكتفي بحبته وبعد سماعة دأما  
 لا يتطوع وان صلاة الفاتح لما أغنى أفضل من جميع جوده الاعمال والعبادات وجميع جوده البر  
 على العموم والاطلاق وجميع جوده التعليل والامكان كما كان من دائر الماحل فاما قال  
 ذكره افضل منها بكثير ودفنه من الاعمال والسلام فان قلت رعا ما يلعب بعض الناس من  
 من لا داع له سماعة الفضل والكرم فيقول انما كان هذا كذا كرم فتعني الاشتغال به اولى من  
 كل ذكر حتى التفرغ له بل لا تلازم ان اولي الانبياء على شرا اجل التعقل الذي ورد فيه  
 ولكونه اساس الشرع هو سباط المعاملة الاحتمالية والورد في تركه من الوعد الشديد لهد الاصل

الاجماع من اموال الفقهاء وان لم يتصرح بها فاعضون الاحوط ولا ولي قال في تباين بعض من طلبة نواض من اهل الدين والوحدة  
 لا يترتب عليه نواضات اعتداس المراء والقر ١٥ قلت واولها في المأخذ الفاعده حواا لاجتماعهم بالخروج الكاذب من  
 قبل عدلنا فتعني صحابوا بطنا لورعا قال الشيخ العلامة في الامرين في محرمه عند اخوان السلا ومن الزور عراة الخلاف ليس  
 على البراءة اه وقال عند قوله وجرؤوا ذودو بسمه نجل وكروا بفرص الارباعه خلاف كما يأتي في آخر الباب قال وهذا اصل كبير  
 فظاهر اه وفي حديثه توبه فاعرض مسائل الخرج من اختلاف الصبي على الاعتناء بالسب والسيئة الثانية كما سئلنا عن قراءة  
 خلف الامام اه في حديث واولها سئلنا توبه في حازنه عند قوله في اذن واما عجزنا الاسلام على كذا والاولى ان تصار عليه  
 من يادور وجه القبول بركته اختلاف الا في توبه خلاف الاول لا قصد الخروج من خلاف المذهب لاجل في صحة الفرض من تسليمين







أنا كان قد تردد في كون الغالبية بالخلاف لأن وصل إلى القصور فكيف في عالم الغيب إلى بعض من قبل المحدثين لبعض  
 على من قبله عبيد السفران، فبذل جهد في لسل طرف بعلامات الطريق في غير الهالك والخائف وكأني بالمرء قطع هذه  
 البرادي السبيل بقدم المصدق مراراً وتكراراً، وما ينبغي أن يدل وصل إلى الكعبة، فبقية قاذو جدمثل هذا القليل سوف يله  
 ويترامو، والى اختياره لا لاؤ غيبه في اختياره القليل وأرادته فطاف مثل ذلك، استعمل صرف الشيخ اه وفي الخلاصة الغريبة أيضاً  
 أعلم بالمرء في هذا السبيل أن أول ما يجب عليه قبل كل شيء طلب شيزي صرله بسبب تقسده من طاعة تقسده ولورعت  
 إلى طلبه في أقصى الأماكن والبلد اه وقال انزالي رحمه الله تعالى في الاشياء في ربع المالكين أن المرء يد به إلى شيء وأستاذ  
 وشيئاً به لا محالة ليه في السوا السبيل فان سبيل الذين قام في سبيل الشيطان (١٠٤) كثر طاعة ومن لم يكن به شيء به

قدما الشيطان لا محالة المرء به  
 فن سبيل البرادي المالك يتنه  
 من شيزي شيزي رند خاطرة  
 واحكامها وبسكون السبيل  
 بنصفه كالشيزي التي بنيت نفسها  
 فانما تصف على القبر ما يثبت  
 مدة وأورشليم في القبر تصمم ان يه  
 في سبيل سبيل الله  
 على طائر امر القدر بحث  
 في سبيل الله والامر ولا  
 في ثباته سبيل لا فخر ولا  
 نفعه في شيزي شيزي فأنما كثر  
 من تقصير صواب نفسه وأصاب  
 اه وقال أبو الصب السهرودي  
 في حكمة كتاب المرء من أول  
 ما يلزم المرء بعد الانتهاء  
 الشفان في صفات شيء من أهل  
 زمانه مؤمن على دسه معروف  
 بالسبيل وأما ما  
 بالقرية بسبب نفسه  
 ونعتة تدركه في نفسه  
 الصب في شيء من أهل  
 معرفة في المروج السبيل  
 وبذلك على الطريق وبسبب الله

على صورة على الله عليه وسلم وهو المراد في الصورة الأدمية فكيف انتج منه وهو الوجود كذلك  
 الخلق به طوره وهو الوجود أصل الله عليه وسلم وصل الله (وبعداً) قال رضي الله عنه أول  
 موجوداً وجدته تعالى من شجرة الغيب هو روحه سبحانه يحصل الله عليه وسلم ثم نسل الله  
 أرواحه إلى المرد ووصل الله عليه وسلم إلى روحه تعالى الكعبة التي بها مادة الحياة  
 في الأجسام وخلق من روحه على الله عليه وسلم الأجسام النورية كالأكسدة ومن ضاهلهم  
 وأما الأجسام الباطنية فخلقها الله تعالى من التربة الثانية من روحه على الله عليه وسلم  
 فان روحه على الله عليه وسلم نبتان أنهما على الوجود كله فالتربة الأولى في النور والخص  
 ومنه خلق الأرواح كلها والأجسام النورية التي لا تخلو فيها والتربة الثانية من نفسهم  
 على الله عليه وسلم في التربة الثانية من هذا التربة خلق الأجسام الظاهرة كالخلق من سائر  
 الأجسام الكثيفة والنجس ودكاها كالنخل فتخرج من رحمتها خلقت من نسل النور على الله  
 نسله آدم كله على روحه على الله عليه وسلم (وأما حقيقة التربة) على الله عليه وسلم هي أول  
 موجوداً وجدته تعالى من شجرة الغيب وليس عناقته من خلقه موجوداً فيها لكن هذه  
 الحقيقة لا تعرف بشيء وقد تصف بعض العلماء في هذا الحقيقة فقالوا إن هذه الحقيقة  
 مدرة ليس بها شيء ولا خلق لان تكون مبرراً أو عرضاً فانما هي ثابتة جوهرية اقتدرت على  
 ذلك لانها هي قبل ذلك لا تتصل بالوجود وتكون وجدت مع مكانها فمضت واحدة فلا يله لها  
 لانها الثابت وان كانت عرضاً ليست جوهرية فليس لها كلام عليها إلا وجودها عرض الأقدم  
 لهذه العين في قولها من الأول السبيل التي تلم بالجوهر من هذا السبيل أنها جوهرية في نبتان  
 نورية وظلمة وكونه في غير الأصل لا يصح هذا التعديل لان هذا التعديل يتبعه من  
 عقلي في تمام الأجسام والحقائق انما تتصل في كثير من ان يخلق هذا الخلق في غير محل  
 فيه وكون الفعل بقدر ما شاع في الأمر بعدم الامكان وجود الأجسام لا يحصل فان تلك حادثة  
 اجرامها تعالى في خطها بالفضل بل يطلق مرادها في هذا الحقيقة في أولها من مرادها في هذا  
 السبيل لان الله تعالى قادر على خلق المادي في غير محل حيث كان الامر كذلك تعالى في  
 الحقيقة الفيزيائية وهو غير متعلق في الأصل في خلقه من كسب الله من الحقيقة العامة على سبيل  
 تمامها في المادي في غير محل يمكن انما يحتملها أما الحقيقة الجديدة فهي في هذه التربة لا يعرف

سواها وكما قال في حادثة أسأله هل انشراح في قبله على ان يصير تحت امره وفيه في خدمته اه ونزل انشراح رسول الله  
 تعالى عن شيء على الذي رجع الله تعالى انه قال انشراحاً انشراحاً من غير انفسنا فوق ولا نمر ذلك المرحان لكن  
 له استاذ أخذ من مثل ذلك، فأنشراحاً هو دواء هو دواء لا يضرنا ذلك السرور وديوه وكأنا لا اله الا الله وعزنا ما نكرنا  
 التي في الجبال والاربع وثكن لا يكون لنا كلاماً فأكبرها السبيل والقرى من انشراح من عرض كبراً وكبروا سبيل  
 انشراحه وقد اعتبر انشراحه ودون انشراحه في السبيل المادي على سبيل الله من انشراحه في السبيل المادي من انشراحه  
 لاشيئاً دون غيره من الاشياء في كل بعض الاشياء من انشراحه في السبيل المادي من انشراحه في السبيل المادي من انشراحه  
 أو الصالح من انشراحه الله تعالى على كل من لم يكن له انشراحه في السبيل المادي من انشراحه في السبيل المادي من انشراحه



[illegible][illegible][illegible]





في ذلك شواهد وأجله في حضرة تشد خواجه وجمع راحته ورائق تاما في السيرة إلى الحضرة مكالهم متعلق بهذا الدليل الذي هو دمجهم  
 مائل والهم في أمر من دله واستبدت غلوه وناسخ في الشرير إليه فها هو الأيسر حتى مرضه أسدا وليس وفهم من الأناث  
 أواميه عليه الطريق حتى انتظمه دون الرقة ونهض الباتون من دله بتزوا في المرحلة الأولى في رياض الملكات وتزاول به ستره  
 ويتزودوا ومنهم من اشتغل في تلك الرياض بالنظر في ظلال مياينه وأشجاره أن ينظر في عجائب تلك الرياض ليراد بها شاهد من  
 هجاب الرياض بأن يثبت في معرفة الملك متصف به أه و منهم من يشتغل بالنظر في ظلال مياينه وأشجاره ولكن كنهه زاد بها شاهده  
 في تلك الرياض بقينا في معرفة الملك وسما على تشاده و رغبته في الوروع إلى حضرة وعلم أن الزاد ضروري في بواغه الحضرة تزد وولزم  
 الدليل فلم يزل المسافرون يتحققون في كل منزل حتى يرسوا في الدليل الإلهام (١٠٧) الا كاس من اللبن يسمل عندهم عما  
 شاهده في رياض كل منزلة

وروف انشراح بكل حرف سبع مسموع و سبع دور (قلت) وقد قيل ان حروف القرآن ثلاثمائة  
 ألف وحدي وعشرون ألفا وخمسون وسبعون فلما ضربتم في سبعة وهي عند الله وكل حرف  
 سبع يخرج ألف ألف ومائتا ألف وسبع وأربعون ألفا وخمسون وسبعون حرفا وكل حرف  
 وفي سورة القدر ثلاثمائة ألف وستون ألفا يكون في ألف وسبعة آلاف حرف وسبعة  
 عشر ألفا وإذا جمع هذا المسموع الأول يكون ألف ألف وسبعة آلاف حرف وسبعة  
 وخمسة عشر ألف حرفا في غير الصلاة وما في الصلاة في ثمانين ألف حرفا وسبعة  
 مرات من ألف ألف وهذا لا ذكر ما في صلاتها من ثمانين ألف حرفا وسبعة  
 نظير في عدد الحركات وهي سبعة عشر حركة من الألف واللام وبمعنى: بعثتموه فوسنة  
 والآخر من ألف ألف في هذا الحروف وهو ألف ألف ألف في ثمانين ألف حرفا وسبعة  
 فسمي هذا وسبعة ألف ألف في هذا القدر وسبعة عشر ألف حرفا وسبعة  
 في صلاة الجمعة مسموع في الأجر في اليوم الواحد أربع آلاف ألف حرفا وسبعة  
 ألف ألف مرتين وسبعة وثلاثون ألف ألف مرتين وثلاثة وثلاثون ألف حرفا وسبعة  
 الأجر المتكدر من سبعين ألف حرفا وسبعة آلاف حرفا وسبعة آلاف حرفا وسبعة  
 من خلف الألف مائة ألف حرفا وسبعة آلاف حرفا وسبعة آلاف حرفا وسبعة  
 التفسير وأما من علم التفسير فثمانين ألف حرفا وسبعة آلاف حرفا وسبعة  
 رضى الله عنه ولا يكتب عليه سبعة في ذلك السنة أي قارئ القرآن في سنة  
 في غير صلاة الأجر وأما من علم القرآن في الأجر فلا يحيط به فلهذا لا الله ولا يستعمل هذا في جنب  
 الكريم حتى جلافة فانه من الله لا خلقه والسلام ثم قال رضى الله عنه قال سيدنا جواد  
 الله عليه وسلم ويحوي في عين وهذا الترتيب كامل الأمانة واحدة وأما من تلاها هو يعتقد  
 أنه يتولا الأجر العظيم بها يكون حروف الأجر ثمانين ألف حرفا وسبعة آلاف حرفا وسبعة  
 الأجر وثلاثون ألف حرفا وسبعة آلاف حرفا وسبعة آلاف حرفا وسبعة آلاف حرفا وسبعة  
 من الفوائد التي كانت في حروف الأجر وأعلم أن من تلاها بعد هذا الحسنة في العاقبة قطع دون ماعداها  
 الأجر بها كماله الثواب الأول ومن تلاها بعد ذلك الأجر بها كماله الثواب الثاني  
 كانه قوام لا يؤمنه ولا يركن في كل مرة يركن مع إعادة الأجر بها كماله الثواب الثالث

عليه مقامات الدين والأدب السامع الربانيون والمرسلين: تالوا القامات والرباض من رب التوسد القدر والزاد  
 ما يخصه كل منزل من وظائف الأهل والعلامة الأولى هم أهل القدر والفضل والعلامة الثانية هم أهل التقدير والعلامة  
 الثالثة هم أهل النظر والاستدلال والعلامة الرابعة هم السالكون إلى طريق الأذوق ثم هم أصناف الذين قد فعلوا من رضى تدرية  
 وشيخه عتادا ينظر نفسه فاحاط به ما قطع به وصنف أحمد حتى انما بلغ من آثار القامات لمسه بموافقه بعض  
 الأوامر من التفوق إلى قدام وصنفهم اذ لا يكون طاعة لهم كالمواظبات من منازل القامات وأطاعوا على مائة من مراتب  
 الوجود تروى فيهم واستخدمهم وعظم عزيمتهم فمنه من انزل إلى قدامه ونفسه ما يرضى لهم ويقطعهم من الأولاد والحضرة هي  
 ما أشغل عليه تمام الإحسان وإليه الرابطة والمؤمن الذي أشرف: به على بعض الصان هو الطاعة أئمة والخاصون في الشريعة هم أهل

لغيره من الناس ومن أهل درجته واحدة اهـ والله تعالى القوي عنه العزوب واليه معاته المرجع والملك  
 الفصل الرابع عشر ﴿ في اطلاعهم أنه يصح لكل من تلقى به التلاوة والمردون للطلب التريه والارشاد والتعلم اذ امر الله  
 تعالى عليه بوجود من هو اعلم واكمل منه ان يسلم عنهم ويتبع هو ومنه في الاعمال الاكل فأفول والله تعالى العزيز وهو المحدث  
 عنه الى سواء الطريق قال في البحر المورود في الموائيق والعهود اخذ علينا العهد ان لا تصدق شئ من الله كراخذ العهد ونحن  
 من شكون امرهم وما في الباطن كما اننا نأخذ العهد على أحد ونحن نفعل ان قبلنا من هو أقدم منا غيرنا ولو بل رغب المرء  
 في ذلك القدم المجدد كذا رأيناهم لا يمتدحونهم من علمه فيا بعين الادب مع أهل الطريق وهذا العهد قد صاغوا غالب القتره بخاوين  
 به ويريد كل واحد ان يكون جميع قتره (١٠٨) بله تلامذة واحكامنا كل الاشياخ الذين اهدوناهم رضوا الله عنهم بل كان

كل واحد بمظله علمه في غيبته  
 ويحفظ حوته وذلك لعدم نظام  
 أهل عصرنا من العيون على  
 أي شيء منهم قل من لم يعلم  
 هل يدعيه من ازمه حاله لعله  
 والخش في الامران حيا لا يتردد  
 قالوا في رأي الله ليس مقصود  
 اشياخ الطريق بجمع المردين  
 على كفة واحدة لا فقه شاعر  
 ايرى في دونه الادب السلطان كما  
 اتفق في دونه التفاضل كبريائك  
 عاراد المسلمين خالت الاعراب  
 ام انزل لوتوتوا ولكن تولوا  
 اسلمنا ولما نعدل الاماني في  
 قلوبهم فافهم على الطريق العموم  
 فنادى صوتا وقل طالبها وقد  
 اجبرني الشيخ قراة من الصنف الذي  
 رحمه الله تعالى ان الشيخ قراة من  
 المسحوقه الله تعالى مع قس  
 موشيه من تعصبا يقول فافقه  
 شيخه في مقامه فيهم الاله التي  
 بشرح حاله الكتاب فاعتبر الشيخ  
 وترك التنقيب وانفاه العهد من  
 ذلك اليوم الى ان مات وقد قالوا  
 قرة الانسايخ في بلد قد فعل

ونحن الطريق عند الناس واولا الاشياخ وقتوا المردين في مقامه الذي توجد لهم اهل من القليل مكان  
 يكفي في مثل معركه اذ سلكوا واحد كالوحد دخل الشيخ يوسف الهجر رحمه الله تعالى في سلسله الطريق بجمع بعد ان جمع لخاصه  
 ثلاث مرات قبل هذا في مصر وهو دونه في الثالثه لاهلهم كان هذا وادرج في قلبه هذا التبر لسان في أكثر من مضعه  
 فاعلم المردون في تبرع ما وحي من حضرة الناس من افرا في مرقره حديس في حصة الانسايخ في دفعه الى أكثر من مضعه  
 بلحسن الطريق في مصر رأوا دنا ان تبرعوا كون الامام من اربابنا وكانوا تبرعوا في كل مبعده على الاكثر ثم ان  
 صديقه حصة الصديقين بندي صديقه جديده لم يولدوا في دونه وعز وصديق لم يولد دعه في مان صديقه يوسف جرد  
 صديقه حصة صديقه هكذا كان لا يخفى في الله تعالى به من دناهم ادمه ولهم في ذلك والله سرور هذا اهـ وفي اواخر الانوار

وليس لكلمات الطبع الملتزمه عقربا انتهى فهذا امره لنا رضوا الله عنه وماه وكنتم لهما على  
 قدوة الا الله تعالى انتهى ما اه علمنا رضوا الله عنه (واما من قبله من الاعمال) قد ورد في  
 بعض الآثار ان من صلى بها عشرين في الصباح وعشرين في المساء رفع له مثل عمل اربعين في  
 من املاه علمنا رضوا الله عنه واما اللهم مغفرنا اوسع من ذنوب الخبيث من من مغفرت القلوب  
 واما من قبله من الدعاء والفسه وهي لا اله الا الله واما كبر الخلق في كراهي الصباح ثلاثا  
 لا يكتب عليه ذنب في ذلك اليوم ومن ذكرها في المساء ثلاثا لا يكتب عليه ذنب في ذلك  
 اليوم حتى يصبح انتهى من املاه علمنا رضوا الله عنه (واما) فقل القور اهل الشيخ لا كبر  
 فلم ينظم عليه الاية من الحفظ والتقصير لقاره (واما) استفقرا للمصر عليه السلام فقال  
 سيدنا رضي الله عنه من ذكره في ما قد من ذنوبه ما امره هذا هو للتبرع بسدنا  
 انفسه عليه السلام (واما) المسجيات الشرقة فقال الشيخ اوبعدا في الحر في الطريق  
 هي من الورد الطيبه التي جرت عادة الصالحين واسادها وقتها وبسبغ انباني  
 وثلاثهم وارادهم فعباد وسدنا غيرة وعسفة وزلنا الشيوخ رضي الله عنهم بأمر من  
 انفسهم هو اصحابهم فراهما وبعثتهم عليه فاند استسجدتها الوطاب الملك في القوت هي  
 كرز من ويرة قالوا كل من الادل من انهم من اهل الشام من ابراهيم التيمي عن الحضر  
 عليه السلام من التي على الله عليه وسلم انتهى كلام المرويه رحمه الله وثلاثه استسجد على قبر  
 هذا وهو من شفاؤنا سدتنا عن شيخه سيدي محمد الكردى عن الحضر عليه السلام شافقه  
 بالرواية المتفقة معكذا اخذنا من سدتنا واما علمنا رضوا الله عنه وهذا السند يوجد الا من  
 هذا الطريق اهـ (واما) فقل اسبدان لاله الا الله وحده لا شريك له وان محمد عبده ورسوله  
 وان عيسى الخ الحديث في العاري من عبادته من الصامت عنه صل الله عليه وسلم من قال انهد  
 ان لاله الا الله اخذ الله من أي ابواب الجنة الشهادة على ما كل من اهل اهـ (واما)  
 الاد كرا في بعد الصلوات فالتفقه تقدم فصلها يا به الكري من ذكره في كل صلاة فافقه  
 من دخول الجنة الا انوث اهـ (واما) سورة الاس في الحديث الصفي ان المرقا لوجه  
 فعمل ثلاث خيم من القرآن اهـ (واما) اعوذ بكلمة الله الالهات في وهو السمع العلم  
 من نالها ثلاثا في الصباح والمساء بصره اهـ (واما) فقل بركت الى الجن فاهديهم بل

عمل  
 بعد ان جمع لخاصه  
 في دونه وعز وصديق لم يولد دعه في مان صديقه يوسف جرد  
 صديقه حصة صديقه هكذا كان لا يخفى في الله تعالى به من دناهم ادمه ولهم في ذلك والله سرور هذا اهـ وفي اواخر الانوار



لا يخلو في نفسه من غير من الدنيا وما فيها بل إنما يتجلى على يد شيخه **أ** وقال في الحاشية الرشيقة  
 ويحب على الشيخ إذا رأى خليفته أن يسمع نفسه ورازخه في ذلك الشيخ وتلازمة فاته بسلام في حقه ومن أحبه ومضى لم يخل  
 لنفسه نصف ولا تسمع نفسه ولا صاحب جمل هو ساقط الحمد بل انما هو محسب بل راسخ في التوحيد وحقائق طريقه التي انصاف الا ترى الى  
 محمد على الله عليه وعلى كف خال في كان موسى حاسوا وشه لا أن شفي والباس وعيسى عليه السلام تحبكم شر بعد محمد في الله  
 عليه وسلم فكذلك ينبغي أن يكون شيوخ هذه الطائفة **أ** **قلت** والصبر للشيخ في غير ما يفران شيخ كمال صبره على الله لا يكون سببا  
 لسوء الحاشية وإنما يتبع فاعله فلا يمت إلا كافر وفي جواهر المعاني ذكر أهل المكشفاً أو وأن من فعل واحدة منها لم يقرب منها يعرف  
 على صراغها والله شاهد بالله إلى وحى (١١٠) دهرى الإلغاة الكذب وادعها المشقة وهي التصديق لها بها بالورد من خزانة

أدواته تعالى إلى وفق منه السواب  
 والله سبحانه المرحم والمالك  
**الصل انقاس عشر**  
 في اعلامهم انما رايهاذا الصدر  
 للشيخ وأراد أن يكون له مرید  
 قبل خدش برية وطمعاه على يد  
 شيخ فله يحبر بحبل راسخ  
 لا يجر منه شيء فأقول والله اني  
 التوفيق وهو العاقل منه إلى سواء  
 الطريق قل في يد السالك أما  
 الانتفاع الكثير فلا يكون الا من  
 الوارث الكامل الذي رجع على  
 وقوى عصبه وظهر نفسه  
 وصعدت فراسته وترعرع رايه  
 وصلت طائفته وامضى هواه  
 واتشرح صدره بأقوال المعارف  
 وتفتأ الامرار وأخذ عن شيخ  
 واربعه هذه الصفات وأخذ به  
 في الانتصاب له سداب الملق  
 بخصيص انفسهم من عليها وهذه  
 هي الزوايا الخفية في كمال وأمان  
 فيبلغ هذه الخفية من الزوايا ولم  
 يخلص من تفتت صفات هذه  
 يصلح نفسه أو لو لم ينقاد  
 للرب له الله عاني فبمن المثل

دون البعض من لانا ما وجهه والسلام على من رجع الله (فاجاب) سيدنا في الله عنه  
 ونص ليوارب اعلم بذلك الله برحمه ان المرید الصادق هو الذي عرف جلال الربوبية وما لها  
 من الخوف في مرتبة الألوهية على كل عاقل وانما استوجبت من جسمه حسده ودوام اللوب  
 بالخنوع والتخلل اليه المكفوف على محبته لظهور دوام الانقياس اليه وعكوف القلب عليه  
 معرض عن كل مساوئها واردة فلا غرض له ولا واد في شئ سواء اعلم ان كل مساوئ كسوف  
 شعبة بحسبها للظن ما هي اذا ما لم يحسد شئ انما عرف هذا وعرف ما عليه من دوام  
 المكفوف على الانقطاع إلى المحضرة الالهية وعرف خسة تسموكة في شواها وراها وانما في جميع  
 قوتها تامتددة لغيره الالهية وأن جميع حظوظها وورادها تاتت في العتق والباية وعرف  
 فيهم ان التلط والتسخط عن الانبساط في التلم بصرف الحق وسرعة ما يصيبه تعالى من الخلة  
 والادب لانتهم من الجليل في الرامات والمكفوف على الشهوات والانقطاع عن كل الاثر  
 والسنوات وان جميع حظوظها لا تكون الا في هذا المكان وعرف بجزء من تقويم هذه النفس  
 الامارة بالسوء وعن دهره في المحضرة الالهية متقطعة من هواها وشواها ليعرف الله انقامها  
 على هذا الحال استوجب من الله في العاجل والاجل من القرب والمقت وشدة العذاب  
 والتمسك بالذيل بالخلود في الاحل ولا غايه وأربع قلبه من هذا الدلائل التي وقع فيه والعلية المعصية  
 التي لا تخرج له منها لا يمكنه المقام نفسه على نفسه ما ذكر قبل استجابة الغيب والمقت  
 من الله لا قدرة على تقي نفسه من غيرها الحبث في استعلان المحضرة الالهية شرف عن هذا  
 وجميع يصدق عزه وحدواحد في طلب الطيب الذي يخلصه من هذه العلة المعصية و يده  
 على الله والذلي يوجب كمال الشفاء والصفوة في امر الله بالصدق وأما غيره من ينصف بهذه  
 الصفات المتقدمة هو طالب لا غير قد يجد وقد لا يجد فثقت نفسه بأمر فطوره وأما الأول لما كان  
 صفة كان الشيخ أقرب اليه من طلبه فان عناية الحق به التي هي في ذلك العمل الكروهي التي  
 تجوده إلى الشيخ الكامل وتقف في حضرة الشيخ الواسل وتقلب قلب الشيخ اليه والصفه والصفه  
 فخرج الاثنان في يده أو الابد فينتفع باب الوصول لان هاتين الحقيقتين على علم حشده  
 جدا فهو لا يمكنه وتقوم كل ما كان فاعله بحسبها في امره اصادق في الطلب مع كمال العلم  
 التزم وشدة الالة ابا الامر الماطوب وعناية القلب من سوي مطاوعه فلا يشغل شئ من

لا يخلو من شرو وما غيره ثم كمال الظلم قريبا لذكر الامثال بها كما ترضى لها بغيره الهداية  
 الشارح اليه يشهد على ان يحصل له حقيقته الزاوية وما استخدمه من الشرو والمثل ما كان العمل ولقد أحسن النازل حيث قال  
 ما من بيت لغيره فليعلم • هلا تفسد كان ذا التعليل لانه من خلق وتلقى شله • عار طيب انما قد تظلم  
 قلبا بغيره شله تلمه ما عن شيئا • فلما انتهت صفاتك سكم • فذلك يصح ما هو لم يتدنى • بالقرين سلكا وتبع التعليم  
 (فأخبره)

وكيف زيد أن دى سلكي • وأنت لكل ما هو ويركوب • وتسلمت بالخطيئة البطن • وتركيب القلوب والاشوب  
 "من تعرض لها في غير معرفته خاف من وطن غيره بغيره في هو ضامن لثما عند من الجليل وما أخرج الالاد من • وضواها

[illegible][illegible]











بشرح مبرور وشايطان نفسي فكان من قدر الله عز وجل وحسن جلاله خلق المرحوم ابن صاحب جبرئيل الشيخ الكتاب المعروف بـ  
 رجل من كبار المحدثين وكان من أهل الدعوات الحسنة وقلة القوت والظباب السبعة قالوا له يا سيدي فكل من كان من غيرك يقول قلت  
 أريد أن أكون من مدعي الإسلام يا سيدي إن تاني من يترك شرك ولم ينعاه فلا جناحت وبالله فمضى عن شرك وتوفي بلا ورث قال لهم  
 يا سيدي تمشي إلى الله التمن برتي وأنا في مرضي فقالوا له ومن هو قتال بعدا لذي الذي وعدك فلا تامل قالوا له يا سيدي الحسن سر ريت  
 مع الله عز وجل وإلى تمام مدته ورسوخ علمه وتفرغ له وزمه وصلايته جزمه قاموا ما رأيكم بقرئله خاطر ولم يصر له وسواس  
 فهل سمعتم بقل هذا الصفاء الذي خالته أفتوا فتدبر على لحيته فقالوا نعم نعرفه عروج الولي وانسل بسدي عبد الله بالسراواته الله  
 عز وجل على حسن نيته نوع له الشيخ وعلم (١١٦) من أن جليله الرحمن الشيخ الذي وفد عليه بسرف كتابه وانتهى تعالى

ووجهه بسم الله لا خير والله تعالى  
 الوقت ومنها ما هو من الشيخ  
 رضي الله تعالى عنه قال كان بعض  
 الشيوخ من يصدق فلان أن  
 بعض صدقه وبما قتاله بفلان  
 أعجب قال نعم يا سيدي قاله من  
 تصبأ كثيرا وأولئك فقال أرب  
 يا سيدي فقال أنكرت أن يترك  
 أن تأتي برأس أبله أعطيت  
 قال يا سيدي فكيف الجليل  
 ولكن الشاعرة ترى فلهذين  
 وكان ذلك بعد أن رفسد  
 الماس ففسدوا ذراهم وعلا  
 دوا الصطوح من جعل على أبيه  
 وأمه في رملها فجدا به فغضب  
 حاجته من أمه فزعم له حتى  
 يصرح من حاجته ولكن ترك  
 عليه وهو ذمها ففعل ما رآه  
 وأبى له الشيخ وطردته من بيته  
 ناله وبهذا يبقى برأس أبله  
 قال يا سيدي فيهم جواهر هذا  
 وهو من أفاضل حاشا فقال  
 لا بد ربنا ما أمكن كلادس  
 تدعى لأولئك منتهى الله الشيخ  
 يعني التتملى عنه أنظر هل هو  
 أس أبله فظن المرء بظواهره رأس أبيه قتاله الشيخ وأمن من هو قتاله رأس فلان العلي  
 وكان أهل مدنتهم هذه من المذبح كثير بإجازة السيد السديين قال وكان أبا عبد الله عليه السلام في بعض منة في القدران وحدث  
 له أن كروا من كتبتهم نفسها وكويش الشيخ رضي الله تعالى عنه فبقا نزل المرء بديلة على الصفه لسانه لبعض صدقه يعلم أنه  
 بل من الحبال فكان وأولهم هو السدي بصدقه الله تعالى وأبى قولهم إلى سمعت الشيخ رضي الله تعالى عنه يقول جاء  
 من كثر من الشيخ عازف قاله يا سيدي أقبول الله عز وجل قال نعم فأمره بالعلم عنه والذكوف على خدمته وأعطاه مائة  
 أس كروا فبذل الله له لا فحاشا له قبل المسألة وكان له يد وأرباب الشيخ بشرط أن لا يتنبه لكثرة هذا الخ كروا قال  
 بيه وأمره بالعلم لا يتأخر عن شيء ولا يخفى ما لا السليل قاله لا ربنا من شأنا العزى الله فبقا في خدمته مع بشره ويديم

اختلطوا بصوابه والعامه وأولهم من سلمه من هذا الحال نفرو وطردوه وحطوا له ما عندهم  
 من هذا الأمر في الدنيا الموصية لهم فذاته قد خسر نظام الوعد حيث خالفني سبحانه وإعالي التي  
 لا بد من علمها وليس لكل آدمي إلا السبي في أغراض وشبهه بالاعراض عن المفسدة الأولية وما  
 تستقيم من توفيقه المحفوف ولا دأب وليس لهامه في هذا الوقت من السبي الأولياء إلا الأغراض  
 فاستدبر ديونهم من التتم بآله نياها ولا يوتونها وأولها التمام من المصائب والطبيب في هذه القارص  
 أقامهم وأمرهم على القواي الهلكات العظام من الكبار القاحشة التي لا تصح لها صاحبها  
 الأدار البوار وليس لهم من هذا المبدل خروج ولا لهم في الرجوع إلى المحضرة الأولية تولى  
 فليعرف البارة في سبيل العامة من هذا الأمر حتى يروا من العامة طردوهم بكل وجه وبكل حال  
 وكان لقتضائهم أن يكونوا في البراري والقفار وكان من المالحق منهم من يقول في وسط الدابة  
 وبكروا في وسطهم لا مورا لذلهم منهم جهجه وتعالى وسكن عليهم فلا تنالهم في حكمه  
 بعدوا وأصل إلى المروج من العامة في البراري والقفار يعلمهم من حكمه الذي لا خروج لهم عنه  
 ولا يجدوا سبيلا إلى إصلاح الصامو ردهم إلى المحضرة الأولية فهم عنه من أن يبين جهاه لجهاه  
 برؤيته بالمجر وكعب الصبر والإقامة بهم فهم في هذاب فلهذا احتسبوا من العامة وطردوهم  
 بكل حال ووجبت له المرواح وصرفهم من وراء الحب فتمت والى الخافق فيهم بغير بدونه  
 من أغراضهم فخلط العارون عليهم بوجوه من الخلط استنار عن العامة ما طار أمور من الزبا  
 والحدب المالحق والمجروف من العيس وعبر فلهذا القواي التي فهم يصمم على صاحبها أنه  
 في صعدته وغضبه والأمور التي يفضيها العارون في هذا المبدأ انما يظهور من حواس  
 العيب لا يوردها في المارح أبعاهي قصوات شاذية براهنا غيرهم حقيقة فخلط في ذلك  
 الصور أو ما تترك في التمرع وهم في المذيق لم يعلوا شيا فاستمر وأملك عن العامة حشفا  
 لتمامهم ونحروا لأداسهم وأداعرت ذلك فخلطوا الصامدون والكتابون في هذا المبدأ  
 ولا يعرفون من هذا ولا يلهو لا حصيد من به الماريف الواصل أصلا رؤسا إلى مسكة  
 بادي في عاب الدور وهو أن يترك لهم في هذا الماريف والصور والشرع بالاصحاب  
 فن ظهر بهذا الظاهر وادعي المتعبد بالمرفعه أنه يعرف بذلك على الله تعالى والرجوع إليه  
 والتمهيد في الدنيا وأولها عدم الانبها وبوجودها في ظهور صفة الفصح في غير ما عليه فان

ظهر  
 وكان أهل مدنتهم هذه من المذبح كثير بإجازة السيد السديين قال وكان أبا عبد الله عليه السلام في بعض منة في القدران وحدث  
 له أن كروا من كتبتهم نفسها وكويش الشيخ رضي الله تعالى عنه فبقا نزل المرء بديلة على الصفه لسانه لبعض صدقه يعلم أنه  
 بل من الحبال فكان وأولهم هو السدي بصدقه الله تعالى وأبى قولهم إلى سمعت الشيخ رضي الله تعالى عنه يقول جاء  
 من كثر من الشيخ عازف قاله يا سيدي أقبول الله عز وجل قال نعم فأمره بالعلم عنه والذكوف على خدمته وأعطاه مائة  
 أس كروا فبذل الله له لا فحاشا له قبل المسألة وكان له يد وأرباب الشيخ بشرط أن لا يتنبه لكثرة هذا الخ كروا قال  
 بيه وأمره بالعلم لا يتأخر عن شيء ولا يخفى ما لا السليل قاله لا ربنا من شأنا العزى الله فبقا في خدمته مع بشره ويديم

[illegible][illegible][illegible]

البرقي اه والتمتع من غير الشئ حتى تمتد الى هذه بعض الاكل كل عدة اكله وكان لا خير العادة لاس وقد بينهم  
 فان كان يتبرع يوما فليكثر من وجعهم واجعلهم روى ان انا وجدنا كبر كحسنى انجدوا على ربنا حلوته فاعلموا من غير امره  
 جاته بعد ذلك الحلو فقام الشئ يحمل معها ما و ان الشئ يستعمل بها فاعلموا شئ فواكلهم ورتبناهم الا ان الواحد فانه  
 عسوف الى ما هو سهل منعه شدة ان يستعمل الشئ في حله الشئ وما هذا الذي فعل فقال رأت ان انا قد حدثت فقلت  
 فقلت يحتاج الى حسن ففعلت انما افاناه الشئ ورتبنا بعد ان راى على العسية فقلول لا تملأ والمعدة لا تستعمل طين  
 وانما تفصل في حق الايام عليهم السلام والام والاطن على المني لاقصى وانما احاطت على الحاضر والمناظر منى  
 بالطريق ومردون فقدمت فالتزم (١١٨) الذي يرضى عليه لم يزل تدلى به ولا تحرك لي حاطر فقال له الشئ بالرى

المراد على نفسه من التخطا والتخطا في ارض الى اخره والافعه وعلمهم من مقامه  
 نفسه مما يريد من اس السخول في الحصر ما لافعه وبه الحق والاداب وعلى الله لاه الله من  
 اقل ولا هذا ان جميع منعه متعلقا بما من اسبقته تعالى فافهم هذا المظهر بحسب طلب  
 الشئ الا كمال وهذا الوصية ان ترى امر وشئ طبي ليس من تصرفه شرع ادليس  
 في تصرف الشرع الا ووبتوبه التمام يحقون الله تعالى طاهر او اطماع كل مردود من  
 جميع الصلا ولا عذر لاحق ترك ذلك من طريق الشرع ولا عذر في حله المرى عليه ورتب  
 متاونه بمعه ليس في الشرع الا ووبتوبه ترك ذلك لوجوب اعتنا على هذا  
 ما كفى الشرع ولا شئ يجب على الاشياء اعلم انى يعلم كماله الامور الشرعية انى يطلب  
 انما اس للعدا امر وادها وصلا وتركا الشئ بحسب طلبه على كل حال لا يبيع العدا تركه ما  
 ورا على الشئ الشئ لا يلزم طلبه من طريق الشرع لكن سطا من طريق الطرجه  
 المرص الى كماله على الله ورتبنا في قوله من كل وجوه خدمت الله على وجه مقتضى انشاء  
 التذات حل هذا المرص في كماله طلب الخروج الى كماله الصلة بحسب طلبه لا يطلب العبد  
 الماهر الذي يعرفه بالله واصلا والى والى لى فافهم شئ كماله طاهر وصلا والسلام  
 (واما الزال) من السماع وسكبه واستماله وكتمه وس سجع ومن سجع على اى حاله يكون  
 وانما كلام كرم (الحواش) وقته الموقد هو كماله الى السوا اعلم ان اسما سماع لما يرب  
 ما فافهم الى الشرح انما كماله الحبيب كماله وادها حيا به التهوديه والتودع والخاص  
 فوق وقال الحسنى والنسب من جميع وسو مائة والنسب وادوى فن قائل ما به مائة مائة مائة  
 من سبطه لى ولا طلب ترك وس قائل شرفه مطلقا وادها وس قائل بكمه قدود  
 المخرج من قائل مائة ما بالى الا ولا قائل وجوه العسرى بمصطفى كتب التوسيع  
 ولا مصلح ما روى قائل حصيل الامور من انا ياروسل وبارك و يحرم يجوز اسه وادها  
 وادها وامل الا على سب عوارض الموت وادها الى كل ذلك مصلح كماله قوف  
 والامر المحرم ما في هذا الا سماعا كماله اس الا ان الطور وما ينشئ العكر من كز  
 الصدود والمحدود والمسب السوا وسماح امواتين واسواق الشان دوى الخيال فكل  
 سماع هذه الامور وس من اسرنا في الحيرة سماعا كماله لا ط الصلا والرحال فافهم

ذلك انما يتوزع منه ورواه  
 واهلقت ذلك عندا لسطع على  
 او ذلك القوم فادخل بالرى وسيل  
 انتمى الى الخلو بهى لى زمره  
 فها وسيل لى عدا مائة فاداد  
 جميعه لى تحت افعالى الموقد  
 قائل ورايت في كتاب الشئ عيسى  
 الذين لم يلد الشئ انج الله كماله  
 الله ورتبنا الله تعالى ان  
 وصلا الى بعض الاكل فافهم  
 لاه ورايت بكمه كماله طهر  
 السرى كماله قافعه عز حل  
 صلا الشئ الى لا طهر ذلك  
 صلا الى كماله وادها عليه  
 فافهم الشئ امر سطا مصلح  
 امر اسفنا الى الله السلام  
 انه كماله الشئ من شئ  
 حدث اوه الاكل فافهم  
 انما فافهم الى الشئ كماله الشئ  
 او سطا لى ان الله امر  
 فافهم فافهم فافهم فافهم  
 انما الشئ لى اسفنا الى كماله  
 فافهم فافهم فافهم فافهم  
 انما الشئ لى اسفنا الى كماله  
 فافهم فافهم فافهم فافهم  
 انما الشئ لى اسفنا الى كماله  
 فافهم فافهم فافهم فافهم

المراد على نفسه من التخطا والتخطا في ارض الى اخره والافعه وعلمهم من مقامه  
 نفسه مما يريد من اس السخول في الحصر ما لافعه وبه الحق والاداب وعلى الله لاه الله من  
 اقل ولا هذا ان جميع منعه متعلقا بما من اسبقته تعالى فافهم هذا المظهر بحسب طلب  
 الشئ الا كمال وهذا الوصية ان ترى امر وشئ طبي ليس من تصرفه شرع ادليس  
 في تصرف الشرع الا ووبتوبه التمام يحقون الله تعالى طاهر او اطماع كل مردود من  
 جميع الصلا ولا عذر لاحق ترك ذلك من طريق الشرع ولا عذر في حله المرى عليه ورتب  
 متاونه بمعه ليس في الشرع الا ووبتوبه ترك ذلك لوجوب اعتنا على هذا  
 ما كفى الشرع ولا شئ يجب على الاشياء اعلم انى يعلم كماله الامور الشرعية انى يطلب  
 انما اس للعدا امر وادها وصلا وتركا الشئ بحسب طلبه على كل حال لا يبيع العدا تركه ما  
 ورا على الشئ الشئ لا يلزم طلبه من طريق الشرع لكن سطا من طريق الطرجه  
 المرص الى كماله على الله ورتبنا في قوله من كل وجوه خدمت الله على وجه مقتضى انشاء  
 التذات حل هذا المرص في كماله طلب الخروج الى كماله الصلة بحسب طلبه لا يطلب العبد  
 الماهر الذي يعرفه بالله واصلا والى والى لى فافهم شئ كماله طاهر وصلا والسلام  
 (واما الزال) من السماع وسكبه واستماله وكتمه وس سجع ومن سجع على اى حاله يكون  
 وانما كلام كرم (الحواش) وقته الموقد هو كماله الى السوا اعلم ان اسما سماع لما يرب  
 ما فافهم الى الشرح انما كماله الحبيب كماله وادها حيا به التهوديه والتودع والخاص  
 فوق وقال الحسنى والنسب من جميع وسو مائة والنسب وادوى فن قائل ما به مائة مائة مائة  
 من سبطه لى ولا طلب ترك وس قائل شرفه مطلقا وادها وس قائل بكمه قدود  
 المخرج من قائل مائة ما بالى الا ولا قائل وجوه العسرى بمصطفى كتب التوسيع  
 ولا مصلح ما روى قائل حصيل الامور من انا ياروسل وبارك و يحرم يجوز اسه وادها  
 وادها وامل الا على سب عوارض الموت وادها الى كل ذلك مصلح كماله قوف  
 والامر المحرم ما في هذا الا سماعا كماله اس الا ان الطور وما ينشئ العكر من كز  
 الصدود والمحدود والمسب السوا وسماح امواتين واسواق الشان دوى الخيال فكل  
 سماع هذه الامور وس من اسرنا في الحيرة سماعا كماله لا ط الصلا والرحال فافهم



[illegible][illegible]

في حين يستعمل المصادق **قلت** أنا المصدق المصدق كما في جواهر المعاني العرفية خلافاً لرواية الجاهل المصدق  
 من أن المصدق هو كل متحقق من الإضافة فهو من قول الله والتكليف به غير متحقق به وبالمصدق إليه وهو  
 المستطيع به معترفاً كل ما وجد له إرفاقاً لغيره أو لإرفاقه كل ما وجد له إرفاقاً لغيره بمقتضى تسمية المصدق  
 ما منى أن جاد به المصدق من غير علم به من الإضافة من الإضافة المصدق في تسمية المصدق  
 فهو شرطاً في الإرفاق وهو في جواهر المعاني العرفية خلافاً لرواية الجاهل المصدق في الإضافة المصدق  
 المستطيع به معترفاً كل ما وجد له إرفاقاً لغيره أو لإرفاقه كل ما وجد له إرفاقاً لغيره بمقتضى تسمية المصدق  
 ما منى أن جاد به المصدق من غير علم به من الإضافة من الإضافة المصدق في تسمية المصدق  
 فهو شرطاً في الإرفاق وهو في جواهر المعاني العرفية خلافاً لرواية الجاهل المصدق في الإضافة المصدق

[illegible][illegible]



وقد رأينا أودنا ومبدا الورق • فحتمه القروس وأورلي • والله تعالى الموتى عنه الصواب والله سبحانه الرحمة والمآب  
والله قبل الساعدين • في كلامه من آلنا من الورق والصواب والصواب والله تعالى الموتى عنه الصواب والله سبحانه الرحمة والمآب  
ومسجون من الورق • فحتمه القروس وأورلي • والله تعالى الموتى عنه الصواب والله سبحانه الرحمة والمآب  
والله قبل الساعدين • في كلامه من آلنا من الورق والصواب والصواب والله تعالى الموتى عنه الصواب والله سبحانه الرحمة والمآب

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]









[illegible]













[illegible][illegible]

على موضعه بالتسوس وشله هذا الر يكون مع التسنج البان والقصع النفس والخلطه من  
 تسجلين في المات في القعره وتوارى عن الباطن راده التفتن من انك الباطن وقطع من المرض النقي والاعوار  
 على شرع الايمان لا يواضعه تسوقه راد الاضراس على تسجلين في المات في القعره وتوارى عن الباطن  
 حبل على حبل الاضراس على افة تعالي خارج عن حقل الر يكون تسنج وانه كان في قلبه نوع انكار  
 واضراس على التسنج بان وق في ضيق اذ اضراس على افة تعالي كذبح تسنج من تسنج بان تسنج غرض النفس اذ تسجوه  
 من الاضراس على التسنج بان تسنج اذ اضراس على افة تعالي كذبح تسنج من تسنج بان تسنج غرض النفس اذ تسجوه  
 لا تتفقهمه ولا يصح له ان يزلهم الر بدوه ضيق عن اذ اضراس على افة تعالي كذبح تسنج من تسنج بان تسنج غرض النفس اذ تسجوه  
 يكون الامر كالتسنج وتسنج وفي الاضراس تسنج من تسنج بان تسنج غرض النفس اذ تسجوه



[illegible][illegible][illegible]











[illegible]

في طيافهم وحيطتهم الا ان الله  
 متعديا عنهم ورسوله واسنة  
 في الوصول الى مرآته اقام  
 كثرهم الخروصاع في ذواتهم  
 الى جنان ودرجهم من  
 الدنيا ودرجهم من الآلاجات  
 الا لا يكف ولا نطاق الخلود  
 اليه في هذا القرون ودرجته  
 اليها واما نحن الشيخ مر به  
 وصاحب سره واثبت قوه  
 فيكم فادع ففتح الخلق في  
 كبره فلهذا اقامه في القرون  
 اقول وتشبهه الى تخرج الزاد  
 ويكرن طعم الاثلام من الدوات  
 شرب من الخلق وادع اليه  
 فبيننا الفاضل حرسه  
 الشاكر كبره فلو لم يات  
 النول متعديا لئلا يمتنع  
 الوصل الى النسل والسموات  
 ارسا الى القباب فكانت  
 صاحب العصوره فترجيه  
 ووراءه يصر في ظل الى عهد  
 من متعديا اليه فبعد

[illegible]

إجلالهم بالمشقة ولكن بعد أن تبادلت بينك وبينك أفعال الفرق بين طرفه الشكر الذي لم يتبعك وطرفه العارفة حتى  
 أن الأول في مداهم كإيمان الشكر والفرح من غير متفولة كلفته والآخر مداهم أهل الرضا والتب والشفقة والهدى  
 والروح وغيرة وأبداً وليد على جانتا تان على الرضا وتباً مكر شكر بالشكر عند التقرب والوصول أو عند إتمام الشكر  
 فالشرح بالله تعالى من أول وهلة وسن البداية وهل الطريق فيمكن مكر كما أرسل واحد أو لا يمكن أن يتم بأحد إلا بالأعراض  
 عن الآخر (أولاً) والربانة ماله فيكون عند الصواب شانه الشيخ أحمد بن المبارك في الأبرز من الشيخ السبط عبد العزيز  
 ابن محمد الباقر رضي الله تعالى عنه أن طرفه الشكر هي الأصل في التي كانت عليه القلوب والأنبياء والأصفياء من الصحابة وغيرهم  
 وهي عبادة تعالى هي انصاف المودعة والبراءة من جميع المنطوق مع الأعداء بالهوى وانتمى وعدم فورية الربوبية مستقرة وكون  
 ذلك في القلب على من الساعات والأزمان (١٤٤) للعلماء ثم تركوه إلى الصدق أنهم عاينته كرم من الشيخ في معرفة

زيتل أسرار الأمان به من أجل  
 مع أهل الرضا ما حصل هؤلاء  
 من الفتح في معرفته وتبيل أسرار  
 الأصناف من هز وجل ما في ذلك  
 لهم طوبى ومغفرة ما جابوا  
 بطوبى ما صاحب اليتام والهدى  
 أودام التفتيح حتى حصلوا على  
 ما حصلوا في معرفة طريقه  
 الشكر كانت من أول الأمر  
 افتدوا بالودعة لآل الفتح وتبيل  
 الكشوفات والمجرة في طرفة  
 الرضا كانت فتح زبيل  
 المساريس المبرور لا في صبر  
 القلوب وفي الثانية غير الأعدان  
 والفتح في الأولى غير يحصل  
 من الصدق في إليه فيما بعد  
 في مقام طلب التوبى واستغفار  
 من القلوب أنجيل الفتح المبرور  
 والطريقين على صواب السك  
 طرفة الشكر مودع وأعلى  
 ظاهر شئ من ثقتان على الرضا  
 التكرار في الأولى بوضحة القلوب  
 بتألف الفتح صباه والزمان  
 فلكون في باب إلى الله تعالى في الحركات والكلمات والتألفات المحقة بين أوقات  
 المحفوظ في الجسد فأن رضى بها تعلق القلب بالله تعالى من هز وجل والقيام على ذلك أن على الطاهر غير تلبس بكسر عاداته فكل  
 صاحبها يصور بطرفه نوم ونامونه فارصا ليو إلى بار وظائفة الشرح التي تتألف بوضحة الأفعان وكلمة أخرى بعد قوله  
 والمعرفة طريقه الرضا كانت الفتح وتبيل الأمرين بعد الفتح من بين على به الأولى في تعلق قلبه من الأمور التي يتألفها  
 في الأمور من رضى من الكشف المتصل إلى الما على الخطوة ويرى أن قلبه في الفتح والرضا الذين سلت قلوبهم من الله  
 عز وجل في عبادة الأمور وتوابعها ومن الأسرار ما جابوا لا لا من قبل جميع في المسألة التي روى بصوتهم فيهم يمتحنون منها ومنهم  
 من قبل في عبادة الفتح ورجعه تعالى بأحديده في تعلق قلبه بالحق وهو صريح في عبادة الجاهل التي حصلها في عبادة  
 التي هي كانت البداية في طريق الشكر فساد الطرقة شانه تبارك ابن الطيبين والجليلة طاهر في الأولى من أسرار القلوب

مرزوقه لسان الحق المشاهدة  
 وحله وغايه كبرياؤه وعزه  
 قد جرد بل وتعلم الله تعالى ما  
 رضى من عبدة الفات وبعد هذا  
 والذين والأطباء ثم قال رضى  
 عبدة الأمان فإدام التوسيع إلى  
 لأن ألقى في تبارك ما صاحب  
 طرقة ما سبقت إلى خصصة الصفات  
 دام التوسيع إلى الله تعالى واستقام  
 التصديق حتى وصل إلى جملة  
 مرية فيكون أمره أو لا ذله  
 القادر على ما لم يحسن شئ  
 فلم من الألق بالحق لمن في  
 من سكرته ما حصف في الترقى  
 الاستغفار على أن الكمار  
 تصدق الله تعالى أن قال  
 محبوبون عنده إلى أن تمار  
 طهارة أعية وطهارة عرشه  
 ويعدونهم من أسماء المقدوس  
 الطاهر الكامل من جميع  
 بالأشياء من جميع خلقه  
 ذره دكل ما حصفه على به  
 في

في  
 صاحبها يصور بطرفه نوم ونامونه فارصا ليو إلى بار وظائفة الشرح التي تتألف بوضحة الأفعان وكلمة أخرى بعد قوله  
 والمعرفة طريقه الرضا كانت الفتح وتبيل الأمرين بعد الفتح من بين على به الأولى في تعلق قلبه من الأمور التي يتألفها  
 في الأمور من رضى من الكشف المتصل إلى الما على الخطوة ويرى أن قلبه في الفتح والرضا الذين سلت قلوبهم من الله  
 عز وجل في عبادة الأمور وتوابعها ومن الأسرار ما جابوا لا لا من قبل جميع في المسألة التي روى بصوتهم فيهم يمتحنون منها ومنهم  
 من قبل في عبادة الفتح ورجعه تعالى بأحديده في تعلق قلبه بالحق وهو صريح في عبادة الجاهل التي حصلها في عبادة  
 التي هي كانت البداية في طريق الشكر فساد الطرقة شانه تبارك ابن الطيبين والجليلة طاهر في الأولى من أسرار القلوب



[illegible][illegible]





[illegible][illegible][illegible]



[illegible]

ولما نعتهم جميعاً هذه النحلة  
كأقاربها الصفة السبعة  
الظنيرة والأقارب على علم  
الكلابرة في أعمالهم من  
شأنهم مثله في المحدث  
التي تتبع بسكونها إلى الأثر  
في القول لأنه لا أثر شاهد  
وأنه لا يرد على ما ذهبوا  
إليه من غير كونه وبكره  
الكلابرة ولأن الأثر لا يرد  
الوقت من غير ما ذهبوا  
وهم حصون ما يصفه الخ  
سجدة والأصل بسكونها إلى  
المراد من ردهم من منزل  
المراد إلى الذي قادره  
المراد في ردهم على العلم  
وأما ما ذهبوا إليه على علم  
الكلابرة في أعمالهم من  
شأنهم مثله في المحدث  
التي تتبع بسكونها إلى الأثر  
في القول لأنه لا أثر شاهد  
وأنه لا يرد على ما ذهبوا  
إليه من غير كونه وبكره  
الكلابرة ولأن الأثر لا يرد  
الوقت من غير ما ذهبوا  
وهم حصون ما يصفه الخ  
سجدة والأصل بسكونها إلى  
المراد من ردهم من منزل  
المراد إلى الذي قادره  
المراد في ردهم على العلم

[illegible]



بعض القائلين بكون الكواكب دليل حق على نيل النجات ولما نحن بشرى قد أرسلنا بها جبريل المهيمن من فوق السموات  
وعندنا تمصيل النجاة والجماعة تفسر بذلك كبرياء ربنا الاستدراج بصها حق من قوم نبي - بل وأقامه  
وليس يدعون حقا أنهم جهلاء هؤلاء الكائن من أقوى الجماعات  
فإن الكرامة تأتي بها دلا - واسعد من الكرم على الكرامات  
تلك الكرامة لا يكون دليلا - فليصغ قولهم فهو أقوم قولا  
فأمر من على القول الذي كلفته - لا تقصد غير الله بدلا  
وتجوز في المراتب فرسنة - وجهانيزل وسيد تترشلا  
تقرؤ في بعض من غيرهم من النبيين والذي يدعو (١٥٠) أن الله تعالى بشر عررب ندي فيل يفتقد، فيه أحد من أهل عصره

بل يفتي القسوس والمؤيدون للصكر ما شئ ما لا يعلينا رضي الله عنه من خلقه ونطقه  
«اللقية» قال سيدنا رضي الله عنه ما خلق الله لغيره إلا سيديا فاعمل الله عليه وسلم والباقي  
من الوجود كله مخلوق لأجله صدر الله عليه وسلم على الله عليه وسلم ولو لا الله على  
سبيله ما أصل الله عليه وسلم ما نطق من العوالم الذين أنشأ الله وجوده كله مخلوق لأجله من الله  
عليه وسلم انتهى - لا لا على نارضى الله عنه (وسأله رضي الله عنه) عن قوله تعالى فكذلك  
جاءتم لا تنظرون الآية (أجاب) بلى الله عنه عانته ما علم أن سيدنا محمد عليه السلام يريد جذا  
أنكم وإن علمتم أفعالكم وسكرتم ما صهي أن تفكروا وتوجهتم بغيركم إلى أي أمر تروونه قولا  
أكثرنا سبيلا أو سترنا تخبروا في ذلك كلعن ليقنه الله صاته ونماي وان: نعمنا لا المين  
في مشيته وعله لا يميل أنكم الشئ سرى كقولك ونجدوا السرى تلك حول لا لا في ولا في كبرية  
ولا خطونا طاهر ولا في وجهه عزنا لا بالله عز وجل ومن اتبعه عز وجل ومعد ذلك كلعن كبر  
وقضائه لا سبيل لكم المما تخرج من هذا المين وأنتم لا تميزه المما في الهواء من كبر ما  
الانذار الا هموسيت فان أمركم هذا في رست اليه القبا التوكل عليه والرضا بقضائه والقبول  
لما يرى أحكامه على غير ملتفت اليك في شئ مما تفرغوني به أو أيا تهمون فيه من هلا كافي  
محقق أن الله تعالى أناسا طمخ عن تفكركم بما أقر الله عليه ولا يسلطه ولا في كبر في ذلك  
وسلم ينفخه كمن في مما يصير على أيديكم لا سبيل لكم إليه ان يرى هذا المفسد على صراط  
مستقيم تجري الامور كله على طيق مشيته وسكته في ما في عليه من أفعال المفسر من أفعال  
الجنات الذين لا انتباه لهم كل ذلك مستوعنه لا يفتش من ذلك شئ من كبره ويطيق مشيته  
قد يكون شئ لا ماسبق في علمه وسكته في مشيته وما سوي ذلك فمضت العدم انتهى ما علمنا  
عليه رضي الله عنه من خلقه ونطقه (وسئل رضي الله عنه) عن قوله تعالى وأما: نشقوا في  
النار الآية (أجاب) رضي الله عنه بقوله معناه ما دامت سموات - أرضها وهي  
ما تبسة الى الابد كأنه يقول لا من غيري أبدا وقال بعض المفسرين في صفة فضله العبر إذا  
أردت وهو ما في الآية ما قالوا ما دامت السموات والارض وقوله الماشا من يفتي الاختلاف

التي هي تصرف سد الوجود على الله تعالى ما وسئل ولا يعرف سيدنا رضي الله تعالى عليه وسلم  
حق يعرف شئ ولا يعرف شئ من حق الموت أناس في نظره لا يراهم ولا يراهم فعل عليهم صلا لا يراهم من أن الله تعالى فيهم  
وقال في موضع آخر قال لا يراهم من شئ لا يكون بغيره غير الشئ والله تعالى والى من الله عليه وسلم وقال في موضع آخر  
وسر لا يراهم إلا من كان غاي صهي باب كون صهي المزم فأنه المزم غاي الاختلاف لا يسي لقول أحد من السادة قتل على ما عدى  
شئ ملاء على الجنة وقال صاحب الأند  
ولا يحد من دلا: كماله - عرب ولا يحد من في العصر فالتوقب الاختلاف لغيره - يقول هو سيد البراءة تسمى  
وقال في الزمر قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الله تعالى على ولا حد على شئ يقبل الاختلاف في بحثه من تمتد من أهل القرية  
ولا حد على من يها في دمه وأما حسب عليه ذلك لأن الشئ الذي يرى من مريد الله تعالى شئ غيره بطله على المائدة والى الذي



[illegible][illegible][illegible]





الذي قدس من جميع البشر الذي نوراً في نوراً في ذلك ما جاوراً على ذلك ألقمت مطبوع على الخلق التي تروى السابعة التي سبقت في حديثنا الذي أنزل  
 أنزل على سمعة أحرار فيكون صاحبها مطبوعاً على قولنا في ذلك وإن كان من روع المبرأ على الألبس منه بل لا تكون معه عقبة وعلى الرحمة  
 الكلام على معرفته عز وجل على قولنا في ذلك أن تكون المعرفه عليه وعلى انقراض التمام منه من روعه من غير أن يكون جليسه  
 الحروف الباطني لمعروفه كالمعروف حتى يبرهنه انقراضه في حاشا روعه وعلى الباطل بضعاً في حاشا روعه على المعرفه الكامل حتى يوصل  
 من نفسه ويستمع من غيره فلهي سمعاً في النور والبراهمة التي تطلع على ذات التي قبل الفصح ويصفوا ما ذات التي قبل الفصح  
 الفصح من جهة الفصح في ذلك الذي قد أضع على الجاهل في الأوراق أو أوارعاً من روعه فلا تكن التي في غير منقسم قبل الفصح وبعد  
 وأما ما ذكره في ذلك بين الذي والى من تروى في المتن عدمه فليس يصح لأن المتن لا يصفوا ما كان تروى ولا لأن شاهد الملازمة  
 فلو أنهم على ما هم عليه وعظامهم (١٥٤) ويصلحونه وكل من قال في الذي لا يشاهد ذلك ولا يكتمه فلا دليل على أنه غير

متروك عليه اهـ ثم قال الشيخ  
 أجد من المبادي (كث) وكذا  
 قال في الحاشي رحمه الله تعالى في  
 المتسوسات المكية في الباب  
 الرابع والستين وثلاثاً في خط  
 جاعته من أصحابنا منهم الإمام أبو  
 حامد الفارسي في قولهم في الفرق  
 بين الذي والذين الذين ينزل عليه  
 الملك الأول بهم ولا ينزل عليه  
 الملك ثالثاً والسرور أن  
 الفرق ما بين ذلك والذين  
 أنزل عليه في الفرق ما بين  
 الامتاع والتفويض بعض حديث  
 ضده العلماء إلى أن قال الشيخ  
 أحمد وإذا فهمت كلام الشيخ  
 رضا الله تعالى ضده في الفرق  
 السابق علمت أن ما لم يتصوره  
 الحاشي رحمه الله تعالى في الفرق  
 غير ظاهر له حاشي أن الذي  
 لا ينزل عليه الملك بالأمرو والهي  
 ولا يلزم منه أن يكون ذا شريفة  
 كأي صفة تروى في الملك وتل عليه  
 بالأمرو والهي اهـ قلت

تبرأ من أنه قد غلبت بين أنه قد غلبت تبرأ منه وفي آخره مظهر ما غلب في والذي ولا في ذلك وبين  
 ولو كان له ما تبرأ منه وفي حين الضيق إن الله تعالى قدس الأنيب عليه السلام أخرج نيباً  
 من نطفة محبة الكفر وفي الحديث يقول صلى الله عليه وسلم لم يلد الله يتلقى من الأضداد  
 الطاهرة إلى الأرواح التي كانت في الحديث وفي الحديث الآخر قال صلى الله عليه وسلم يمت من حبر  
 قرون بني آدم فترتق زان عتوق شيطان الكنت في خبره في الحديث ولعل من يقول أن الخبر  
 فيهم مع كفرهم بحاشا لتمام من أنثروا الصابوا الصغ والصابور وكلامه لا خلاف وحده فوجد  
 في النص الكفر بالله تعالى كذا في الخبر فيهم خبره إلا أن ذكر عمر من عهد آدم إلى  
 عصره صلى الله عليه وسلم ما خلت له الذي لم يولدوا أحداً من ظهور الأرواح في الأرض يبلغ الله بهم  
 الإعلان أهل الأرض وغيره بالكفر على الذين منحه الله تعالى شرفه صلى الله عليه وسلم على  
 أن كل بسبب آياته أنصل من أولياء عصره ما هذا التوبة فلا أنهم مؤمنون بقره بعتن من غير  
 قرون بني آدم فترتق زان ليرتق شيطان في (كث) وكذلك جسم الدين ما أخرج الله نيبان  
 بعتن من محبة الكفر فلا أن الكفر فيهم لفره تعالى إذا المشركون فيهم وقال تعالى أعرس  
 الله وبعث الله الذين كرموا الأموال تعالى الذين كرموا من أهل الكتاب والمشركون إلى  
 قوله أو لئلا هم شرابير يغفلوا أن الخبر في الاعمال خط ولا خبر به في الكفر يحمل ثلثين  
 هذه الأدلة الصلح بأن الله عليه الصلاة والسلام كلهم مؤمنون وأما ما ذكره في آية ليس من  
 أحدهم كما خدم وحصل لآمن هذا البحث همه قطع أنه ربح في حله كما روي الله عليه وسلم  
 على من لم يمد عليه السلام في جوده صلى الله عليه وسلم ولا أنصاعه أن كل آمن بالله على  
 أنه طبعه صلى الله عليه وسلم وأولياء عصره كما دعنا وهذا خاص به ليدبث في التقابل صاح خط من  
 آدم إلى وصول ذات الشرعه صلى الله عليه وسلم بكون غيره من الأنبياء وأما الآية عليه السلام  
 والسلام فلم يكن هذا الذي فيهم الماشر من لهم وأنه لم يكن كافر إيمانهم انتهى على حاشا روعه الله عنه  
 في فصل بعد على كرمه فوجهه كالمعروف في الحديث على الله عليه وسلم كنت أبا وعلى روعه من  
 يدعي الله تعالى ثم أودعنا في حله أي لم يزل يتخلص صلى الله عليه وسلم في حله في حله فخرت

وإذا كلما المتنوع على في هذه التوبة لا يستبعد أن يكون معناه أهل طبعه من ذرية الأولياء بأن  
 من الله تعالى ومن روعه صلى الله عليه وسلم في حله من الألاكة وقال الشراقي في أول الفقرات ثم إن البعد الذي  
 طرق في القوم زهره في أعطاه الله هناك دونه لا يستبعد أن تظهر الأحكام الظاهرة على حدهم فيستتب في الطريق إحصاء ومتدوات  
 وعبراً من عكرها وتلا في الأولى سلم ما يصفه الجاهدين وليس يصح محتمل ما يمتد ما يمتد في نصرة الشر يصح نحو به أول من  
 إعجاب ولما تعالى في الطريق نصرة الشر يصح نحو به كما في ذلك الذي وغیره وأما ما يمتد ما يمتد في نصرة الشر يصح  
 اختياره الله تعالى في روعه في التبرع أنه لا يخرج من من عدا الله تعالى في الشر يصح فخرج عدا من روعه من  
 وصيته الله عز وجل في كل خطه لكن لا يمتد من الألام ما أهل الطرقة أن كل التصرف من علم الشرعه كونه لا يعرف علم  
 الشرعه له وقال الشراقي في المروءود في المروءود والهدود أخضعه له وهذا لا يقع أساقطه من روعه أحسن أنرا

في

[illegible][illegible][illegible]

في أصل الشرع كالجميع الرجال والنساء وذلك لا يورثني فخصت هناك ولما علم أن الله تعالى جعل من بين أصابعه من زيارته الأولياء  
 لا يمر عليه ما يحرمه من الدنيا لا يتركه لهم ففسدوا أولياء الله تعالى والعاقبة وأما ما أفتونا أن كل من مات من أهل الإيمان وكان له من  
 من الله تعالى خير ما لا ينفذ من غير ما أتى لا يتوصل بمخلوق أحد ولا يورثه الله تعالى إلا ما كان من بين أصابعه من بين أصابعه من بين أصابعه  
 في أولئك الأوقات القدسية في العهد والمجدي فذلك يأتي بآياتها تدبره الله لا يتكلم به إلا ما كان من بين أصابعه من بين أصابعه من بين أصابعه  
 المباح يتناول كنف أخفاء المفضل من بعد ذلك كما حرم أن الشارع بأجمعه فذلك في أولئك الأوقات القدسية من بين أصابعه من بين أصابعه من بين أصابعه  
 من كلام السادة الأولياء يعلم كل من أنه في كل وقت وسرعة لا يتكلم في الأولياء في أمرهم إلا ما كان من بين أصابعه من بين أصابعه من بين أصابعه  
 اتقوا الطمأنينة من غير زيارته الأولياء (١٥٦) الأمر لا خلافة في طريق أهل الله بل لا يتكلم به ذلك الأمر لا يتكلم به ذلك الأمر لا يتكلم به ذلك الأمر

باب المصباح في مختصر الشيخ  
 خليل وابن باجه قدس نادى على نفسه بالمجهول وتلقاه أنفسهم على رؤس الأيدي حيث يقوم فوقه وفي التمسك بالعدا لحرام ولو بطلان بطلان الأوجه كراهة وشيخ أبو عبد الله المراد بالشيخ شيخ في الطمأنينة فذلك الأمر على نفسه الله تعالى لا يخافه وأما بعضهم به في العلم الشرعي انظر شرح الحدود وشرحه سكي التفسير في رسالته الشريفة البلي واليا قرب الفضي قدس على أي يزيد وقد تمت الشرة وشاب عظم أبا يزيد فقال شقيق كل من يتولى فقال أبا شام فقال أبو توبى ولك أجمعوه برأي فقال شقيق كل وليا من صومنة فأي فقال أبو يزيد دعوا من مضى من عيان الله فأخذ ذلك الشك بسبب مدسة وقطعت يد بسفرة أه واذن كان الشيخ في الطريق إذا أمر مرابطا شرع في حرمه فطوع صلاته

والله أعلم بما في صدورهم من غير ما أتى لا يتوصل بمخلوق أحد ولا يورثه الله تعالى إلا ما كان من بين أصابعه من بين أصابعه من بين أصابعه  
 في أولئك الأوقات القدسية في العهد والمجدي فذلك يأتي بآياتها تدبره الله لا يتكلم به إلا ما كان من بين أصابعه من بين أصابعه من بين أصابعه  
 المباح يتناول كنف أخفاء المفضل من بعد ذلك كما حرم أن الشارع بأجمعه فذلك في أولئك الأوقات القدسية من بين أصابعه من بين أصابعه من بين أصابعه  
 من كلام السادة الأولياء يعلم كل من أنه في كل وقت وسرعة لا يتكلم في الأولياء في أمرهم إلا ما كان من بين أصابعه من بين أصابعه من بين أصابعه  
 اتقوا الطمأنينة من غير زيارته الأولياء (١٥٦) الأمر لا خلافة في طريق أهل الله بل لا يتكلم به ذلك الأمر لا يتكلم به ذلك الأمر لا يتكلم به ذلك الأمر

من  
 والجميع عليه في بعض المقام أن يقطع فأنه من عليه الفطر عند أهل الطريق وطاعة ويحرمه من  
 الظاهر ويكون بعد ما وإن أه خلو من غير ما أتى لا يتوصل بمخلوق أحد ولا يورثه الله تعالى إلا ما كان من بين أصابعه من بين أصابعه من بين أصابعه  
 فأنه من سادات الأولياء فكن فيهم ولقد منع الناس كلامه من الزيادة لا يصح فحرمه ولا كراهة وعناهم من ذلك وأما كلامهم مع  
 النبيين واله من أراد أن لا يسلب إليهم وما عدا المؤمنين من بين أصابعه من بين أصابعه من بين أصابعه من بين أصابعه من بين أصابعه  
 القدسية وصحت سبب على الضرر في قول لا ينبغي له أن يزور ولا يزور نفسه إلا ما كان من بين أصابعه من بين أصابعه من بين أصابعه  
 ولا يزور ساداته من غير ما أتى لا يتوصل بمخلوق أحد ولا يورثه الله تعالى إلا ما كان من بين أصابعه من بين أصابعه من بين أصابعه  
 مشايخه من غير ما أتى لا يتوصل بمخلوق أحد ولا يورثه الله تعالى إلا ما كان من بين أصابعه من بين أصابعه من بين أصابعه  
 أنه يكلمه من جميع الناس قال كنت لا أكذب فكن قدس في الظاهر والمخلف في الغالبه تعالى يسبى التوبة تاب أه وأه



ثم قال واعلم ان هذا الامر من تاليفه الشيوخ والاساتيد يكون - كما من رحم الوالدين - من اهل الدنيا والشيء مهم  
عليه من اهل الآخرة والامر يرى فيه بالقيمة العاتية والشيء يرى فيه بالقيمة العاتية العاتية

ثم قال واعلم ان هذا المهر من تالفة الثبوح والاسانيل يكون - كما من ربهم والاديب لان الولي يحيى ولده من اخات الدنيا والشيخ يحيى  
عليه من اخات الآخرة والادري ولده بالثقة العاتية والشيخ ربي الحجة بالثقة العاتية

[illegible][illegible][illegible]



والأدلة البرية التي أثبتت الحق في قولنا دون الولد في الربور والثاني أقدم منه والولد والقرين من وجه  
أفضلهما في التطور والى هذا ما يثبت حتى حلزونه، أي أنه قبل وجودها ما حيث لها على أول ما تلتقي به المرفة  
والدابة وهي مختلفة تلكه وأما من حيث التعلق بها وما يثبت من حيث التعلق بها فلا يزال هو الأول من  
كل شيء ما عداها كالماء قبله في النبات وتدل على هذا ما عداها في السبيل إلى ما نحن على وجهه من الوجود المرفة  
ليثلهما من حيث التعلق بالوجود والوجود من مراحله الأولى إلى ما عداها من حيث التعلق بالوجود  
والصانع إلى أول التعلق بالوجود والوجود من حيث التعلق بالوجود والوجود من حيث التعلق بالوجود  
الزمنية ومن على الأثر كالأدلة إلى ما عداها في التطور والوجود من حيث التعلق بالوجود والوجود من حيث التعلق بالوجود  
وجودها من حيث التعلق بالوجود والوجود من حيث التعلق بالوجود والوجود من حيث التعلق بالوجود والوجود من حيث التعلق بالوجود

[illegible]



[illegible][illegible]



[illegible]

ومن سبله كره في ذكره كراهة  
القول بالثبوت في المسألة  
التي لا توافقه أبداً نعم وبمعنى  
القول في تقديمه وإن كان  
الذات للبعث لا في غيره عليه  
فإنه تعالى يبعثه في الخلق كل  
ما يشاء كما ذكره المتن المصري  
من قوله ذكر في الأصل  
في جبهه كل شيء وسنألفه  
عليه كل شيء وكان معصوماً  
كل شيء وإنما تعالى به  
تعالى إلى السمع تعالى يقول  
ولم يكن منكم شيء إلا نعلم  
نستفهم من جملة الحق ومن  
سبله من ذكره غير موت  
ما من موت من الأوقات إلا  
ما هو مأمور به ذكره تعالى  
ما نزلنا وأما نقله والصلوة  
كانت أشرف العبادات فلا  
روى فيمن الأوقات والذكر  
عليه مستند في جميع الحالات  
فإنه تعالى لا يبدل شيئاً  
فيما وعدنا وأيضاً من جملة

[illegible]









[illegible][illegible][illegible]



[illegible][illegible][illegible]





وليه أخذ هذه اليهود أن يسجد لكل من تصرف من أنبثا في أسباط الكثرة في طريق القفر إلى جبل حبر في ذلك اليوم ما سجدوا  
 وتبارا فأنشدوا وأقبل عليهم من أمم عديدة منهم من جاءه ليعلموا بأن الجبل الذي كان يشتغل بجانيه من جبال بني إسرائيل  
 ويخوضا وتقبل بالزعم خلاصه من معارفنا لأنهم أجمعوا بذلك لأن صاحب شرطه أن يشرب من منقح من ماء مع أن مقام الجبل  
 بين قلعهم وبين صاعده كان يرتفع لما بين الحوضين ويصيران حوضا واحدا وما واحداه أم وفيه أبت خطنا العهد الذي أنزل  
 في جبل سيناء على كل من غاص من القفر من ملاتنا لخاصة أو ع مجلس الذكر ولو بالزعم في البيت بحسب الإطافين والبركة كان القفر  
 في مجلسهم ودهم لا ينسج لاحدهم الانصراف إلى الأشرار في المجلس وإذا كانوا على أمر جامع فيهم يواحي بشأن قوم مجلس الذكر  
 أمر جامع بين أم وفيه أخذ هذه اليهود أن تمارنوا خوفا من تعظيم القفر من بقية تعالى والذكر أن من نبيهم إلى الجبال المنح من  
 جبل خالد كرم في قرة تعالى أما مجلس من ذكر في أي أسمع ومن كل الحلق (١٧٣) تعالى معه لا يشيخ من قد بين أن عرض

4 بان يشيخه معوه في وقت من الأوقات وهذا السرور كان واجبا حتى السبلين به وفي حق القفر أشد حوبا كالقمر وأما أحد أكتاف القفر والصالحين أو أكتافهم بغير طريق شرعي ومات على نفس مستنارة أبدا وفي الحديث القفر السعي من أذى في ولاء وقد أذنته بحسب الحرب التي قاله وعلا تعالى القفر لثانيه أن يكون سكرانا في كراته تعالى ويؤيد عقولنا على القفر حقه الله تعالى الذكر من الولاية فنرى في الذكر على القفر المشهور اه قاذمه لا يفي لاحداث من الكرم من ريف السرور باله كسفي المساجد ونحوها الإبرون شرعي يسوغه الإنكار كما كان شرعي على تأميم أوصل أوصل على تأميم ونسوة في أبعاد القفر لم تمنعه والله بكل على علم في كلام يري عبد الوهاب الشمراني

على الله عليه وسلم إلى أن كان من القفر فخرج الجبابر وأعلم على ما يوجد في حقيقته الجديدة بما ذكر أولا وأما ما عليه في قوله ما كنت تدري ما النكاح ولا الأيمان شرع من حالة احتساب ما كان في حقيقته أولا من عمله على الله عليه وسلم في حفظ الأيمان إلى أن كان على حقيقته وقد كان على الله عليه وسلم قبل النبوة من حين شرويه من بطن أمه لم ير من أكارا المراتين ولا يطرأ عليه عذاب الله ثم لم يزل على حقه من مطالعة الحشرة الأبية المنفسية وكان من أقراد العالم والفرود نسبة إلى قوم العارفين والعصدين كنيسة العارف بالله إلى الامانة لا يعرفون شيئا ولكن في تلك المرات من على الله عليه وسلم مختصا بغير بيان بأخذ العلم عن الله ولا واسطة ولا يجهل بشأن أحوال الحشرة ولا الحية ولا يطرأ على نفسه في هذا المثل أن أول على الله عليه وسلم والله تعالى العلى عنة الأقرار العارفين ثابت في هذه المراتبة وأعماها عنة في هذا الميدان ما حصة إلى السالة وطالبها وول أول له وماراده بالوكفا عساه عنة القفر كسفة رزق الكتب وما رزق له به وماراده وما الأمور التي تطلبه في رزق الكتب على ما بلغ مرتبة النبوة فخرج الجبابر بين عمله وبين ما كان ودعا في حقيقته الجديدة من الصامو العارفين والأمراد يدل على هذا القى ذكرنا في قوله على الله عليه وسلم كسب نبيا وأدم بين المما والاطين وميت كان في ذلك الوقت نبيا يستعمل أن يجهل إلى الرضاة والنبوة والكتاب وطالبها بالجميع وما رزق له كسها وما راد من جميعها فالحديث شاهد على ما ذكرناه ويدل على ذلك أننا حصل على الله عليه وسلم قبل وجود جسده لكن مع ما عنت الله نبيا ولا رسولا في الأرض الآن وهو على الله عليه وسلم عند ذلك إلى أول النبي من النبيين من حيث أنه لا شأني في ولا رسول أن ينال من القفر قبل ولا كثيرا من العلوم والعارفين والأمراد والنبوة والكتاب وطالبها بالجميع وما رزق له كسها وما راد من الاستدانة على الله عليه وسلم وهو الذي يجهل على عالم القسب كيف يهدى بهم عالم علمه وهو جاهل به على الله عليه وسلم ولو لم يكن في هذا الميدان ركعت الأمانة فيه إلا روحا ولتم إلقاء الإصنام في راحته وهو لم ياتل وحده على الله عليه وسلم لم كفا عليه طبعه في النقص والجدول على روحا وأغما عنة عنة هذه الأمور أعني عمله على الله عليه وسلم مد

رضي الله تعالى عنه وهو نفس وقام بعد ذلك من أسب وولى في السب الساطع الأسع لاهل الأذلال الكثر والوعود مدقة وقع الدول بالمشايخ الإسلام برضى الله تعالى عنهم سلا من جماعه صوفية بعبه من مجلس ذكر وكثر أممهم عجم عا قلوب عاشا الأوراج على قول بلام على المختار كان أوقير بختار وسكره على وتميز براهلا أفيدوا على البطة في راحة قلب شيخ الإسلام سراج الدين البشني بأنه لا إنكار عليه في ذلك وليس المانع منهم ولزم المندى بظلمة التزوير وكذا الجبال الأثر من الذين الذين الذين يتول ذلك وإذا كان صاحب الحال غلوب والتكره وجماداة القلة التزويد ولا في المشرب من الأفتان راجحة إلى السلاسة في أقسام قديم وأجاب بخلافه أن غصن الحنفية واليكية وكثيرا على ذلك بالموافقة قاله الشيخ المتعالم التتال بزال المراتبة وولى رحمه الله تعالى يستدل هذه الأسوة وكسب سكره كراته أو الفاضل ذكرنا وقد قاله تعالى الذين يدركون أنفسهم ما يؤمنوا وعلى هضمهم وقال عائشة رضي الله تعالى عنها كثر رسول الله صلى الله عليه وسلم يد كراته تعالى على كل أسبه فإذا أقدم إلى هذه





[illegible]

قال ابن عباس: يا أبا عبد الله، وكان هذا كذا، فإذا ألقى أصعبه الحبيب، وعلى قدر رجل الأصغر عومه  
 بلين من أن يرضى على رجل الأما من أن يهتد به في طوعا وعرفا، وقال ابن عباس: على أن لا يعبر بغير طريق المراءى ولا يشك  
 مفعول من يرضى على الكثرة لا على المراءى على الأصل في كسب اللفظ، وكل ذلك ما عدا ما ذكره من أن قرآنه قد عسى أن  
 لا يصادف من السماع فيكون مقتضى الحال ذكره، ومنه قوله: لا يعبر بغير طريق المراءى، لا يسمع وفعل المراءى  
 في ألقى المشرق في ألقى لا شيء إلا على ما عدا ما يجب أن يكون في ذلك كذا إذا أراد أن يرضى عن غيره، وقد وافقه  
 ما عدا ما يجب أن لا يكون في ألقى المشرق في ألقى لا شيء إلا على ما عدا ما يجب أن يكون في ذلك كذا إذا أراد أن يرضى عن غيره، وقد وافقه  
 ما عدا ما يجب أن لا يكون في ألقى المشرق في ألقى لا شيء إلا على ما عدا ما يجب أن يكون في ذلك كذا إذا أراد أن يرضى عن غيره، وقد وافقه  
 ما عدا ما يجب أن لا يكون في ألقى المشرق في ألقى لا شيء إلا على ما عدا ما يجب أن يكون في ذلك كذا إذا أراد أن يرضى عن غيره، وقد وافقه





[illegible][illegible]



ان شاء الله تعالى والله تعالى للربوبية والمنادى سبحانه والرجوع واذا كان في افضل الساعات والاعشرون في في اهلهم ان الكرم  
 اعتبر عدل الله تعالى الذي يكون به الفهم والبرهان الى الله تعالى هو ما يؤيد بالاثبات والتحقق من شيخنا واصل ما يشهد بتسلسل  
 هيبته وطريقه بلضمة النبوية لا بما يشهد الانسان بتسلسل فاعلموا والله تعالى التوفيق وهو ما لا يحصى اسماءه تعالى هو ما لا يحصى  
 الذكرا لا يحد من غير شيخنا واصل ما يشهد النبوة عليه عارف حلالك صلواته اكرم من ملائكة الله تعالى قال الشيخ باعد  
 ابن المبارك وصيته بنفي عبد العزيز رضي الله تعالى عنه بشكلم على الدين ذكر ان اسماء الله في الورد هم فقال رضي الله تعالى عنه  
 اخذوا عن شيخنا في غيرهم وان اخذوا عن غيرنا في غيرهم فقلت والجب في ذلك فقال رضي الله تعالى عنه الاسماء التي  
 لها في الورد من الورد التي سمى الله اوردت ان ذكر الاسم فان كان مع الاسم قوة لله فيجب من الشيطان وامت ذكره بمرضك وان لم  
 يكن مع الاسم قوة لله فيجب من الشيطان (١٨٠) حصر الشيطان ونسب في غير ما بعد والشيخ نا كاش عارفا وهو في حصة

على افضله ولم يزل هاتين الخزينتين في حقيقته صل الله عليه وسلم وهو الاصل الجامع  
 وما كانهم وهما الارض من تظاهرة الزمينة في فريته ولم يظهرها في أصلها الجامع صل الله عليه  
 وسلم كزينة ابراهيم عليه الصلاة والسلام لكونه اول من يكسب يوم القيامه من جميع الخلق ولم  
 يكن هذه الزمينة صل الله عليه وسلم كزينة موسى عليه الصلاة والسلام في كونه الخليفة  
 في الجنة دون جميع الخلق ولم تكن صل الله عليه وسلم وشرفه ربه بصل الله عليه وسلم  
 حروف وكلمات لم يبرحها مع سيدنا سليمان عليه الصلاة والسلام فلام طلب ان يحضر  
 فيه عرض بلقيس فقال ان اتيتك قبل ان يرتد إليك طرفك فلها مني ما تحسن بها نفسك وهو  
 غير موجود منها سليمان عليه الصلاة والسلام لموان اشكل الارض في ذنبه كمنسج سليمان عليه  
 السلام حيث كان نصف ليقوموا اخذته الاسم الا انهم بقوته لاسم الله تعالى والى وجهه  
 هذا الاشكال ان مقام سيدنا سليمان عليه الصلاة والسلام في شرفه وقوته هو الذي لا يحقل  
 مثل هذه الزمينة لا ياتي في التقديرات لان مقام النبوة ليس له الا في ماضى الحضرة لا في زمن  
 جميع الخلق فذاتة اوصافه او اسمائه او فعله عليه صل الله عليه وسلم لا يحضر بل ان يغير  
 تخليص التخليص اوفى بر لاجل فرضه واراد من الورد ان ياتى من حصر ما خلق بل اودع  
 في فاهه نبوته بجميع التليسات طاعة شرفه او خالفته ولما لم يكن من الدين خروج من دائرة  
 الاسباب المحركة ملائكة خرافا لما لا شقوة كاه وكال اديهم واستغاثهم في العلم بالله تعالى  
 وماه ارادتهم في ارادة الله تعالى حتى لا يرد اما ارا وهذا الوصف لهم وصف ذاتي مستقر عليه  
 مقامهم فلا يزوجهم من هذا القرين في التليسات وان علم لاهم في هذا المدان فاقولته  
 وانفردوا كسروني هذا الجلال مستقر في النظر الى الله تعالى وتوأم الله بوقته وانتم ما بالله  
 وتجاوزوا اسماء الحضرة الى الله على غاية تعظيمها وصوره ما بيننا الاقراض والتعوس ولم يسلوا بها  
 دوما واصل الانما هذا كاذ كرام من بعدهم من المبل الى حرق الموائد فصلاح فعله المثل فيهم  
 الى حرق الموائد المشرورة اثلثت بالله واصناف حصة في قلب الميراث الهم ليقابل ما قبل من  
 حرق الموائد قبلما يؤنة جميع الرسالة لتوفيقها في حرق الموائد الشاهد بصحتها وهذا الحرق هاتوا

الحق دائما واولا ما يمان اسماء  
 الاسم مع النور الذي يجمسه  
 في ذكره المردود ليرسم النفع  
 في جعل التليسات في اعطاء الشيخ ذلك  
 الاسم بها فان اعطاه يسهل ذلك  
 الدنيا ادركها او ينسبها لذلك  
 الا حركها او ينسبها لذلك  
 تعالى ادركها والادان كساب  
 الشيخ الذي يلقن الاسم مجبورا  
 فانه يصطلي مره مجرد الاسم من  
 غير مريد به ما يات في المريد  
 تعالى الله تعالى الصلاة اه  
 وقال شيخنا رضي الله تعالى عنه  
 وارضاه وصيه فعل العبد  
 ملازمه الى الاحتكام التكميلية  
 المتفرقة في ايام القدر تيسر  
 والاحاد بنال السمو والرفوع وب  
 حاشية عليه منها بدوام صانعة  
 الله كرمه ما ياتي به كذا الذي  
 يكون متعلق شيخنا واصل الى الذي  
 باخذ العبد باسمه مع دوام  
 الاشارة الى شيخنا واصل

فان دوما فعل هذا ما وصل الى ان يات به السر الذي يسهل يصل الى التطهر الا كذا الذي كور  
 اوله الذي هو غاية التليسات وسوى الرغبات المبرهنة في الاشارة عن الله تعالى يقال عنه من كشفت عن صفاتي ائزته الادب ومن  
 كشفت عن ذاتي ائزته العجب وهذا العجب هو غاية مستوى الارب وسوى مطلب السيد فان ذلك ذلك وحمل الاشكال في الحق  
 حسب سلب العبد من اوصافه البشرية وليس حله الا تصاق بالاصناف الربانية حتى لا يرد ما قبل من كلامه رضي الله تعالى عنه  
 وعنا وقال غصه الاحوان والخلق الحاسن يتي من اصول التوحي بالحققة دوما الا كذا لئلا يشبهه لا يشبهه لا يشبهه  
 اياقته الا الورد فصوصه بطريق شيعه ثم قال بعد كذا هو من بابي من الادب التي تطلب من المريد حتى الشيخ لا يمتزج الورد الذي  
 دونه من عدد الشيخ في ورده الذي به من تخلف عنه فقد علم انه وهما ان يصح في الطريق ثم قال به كلامه رباني ومن الادب  
 التي تعلق بآثاره في نفسه ان باخذ بالاحوط في العبادة لا يشترط ذكره جهادة فاولا انما وانما يصداقة تعالى الى ان قال لئلا









[illegible][illegible]







بِحُكْمِ الْخَلْقَةِ وَالْبَيَانَةِ (فَكَانَ قَوْلُ) مَا تَفَرَّقَ سِلْمُ الْخَلْقَةِ وَالْعَدَمِ (فَلَمْ يَلَمْ) أَنْ تَقْدِمَ فِي أَمْرِ الشَّيْخِ أَوْ مِنْ أَنْ تَعْلَمَ الْأَنْتَ وَهَكَذَا الْإِثْمُ  
 يَنْتَهِى الْأَرْضُ وَمِنْ عَلَيْهِ تَقْبِيزُ الْأَنْفَارِ إِلَّا زَمْعُ بَعْضِ الْأَدْ كَلَامِي وَخَفَضُهَا لِمَا يَوْسُ لِي خَدِيشِي الْعَوْدُ كَيْلَ مَدْمَدِي  
 مَرْتَبَةً تَقْبِيزُهَا وَاسْتِزَامَةً كَأَسَاقِي لِمَا لَهَا لِمَا لَهَا وَاسْتِزَامَةً مِنْ هَذَا الْكَلَامِ إِذْ كَانَ أَنْ شَامَلَتْ لَهَا لِي وَسِاسَ الْخَلْقَةِ  
 كَيْلَ لِمَا يَوْسُ لِي الشَّيْخِ مُطْلَقًا طَلَقَ كَلَامِي قَدْ مَرَّتْ بِالْمَدِينَةِ مِنْ جِهَةِ حَيْسَةِ الْخَلْقَةِ تَقْبِيزُهَا طَاعَةً لِمَا لَهَا لَانْدُوسُ  
 عَلَيْهِ تَقْدِيمُهُ عَلَى بَعْضٍ مِنْ شَامَلِ صِرَاطٍ حَسْبِي وَأَذْهَبْتُ هَذَا طَاعَةً لِمَا لَهَا لِي طَاعَةً مَعْنَى مَعْنَى لِمَا لَهَا لِي وَأَوْفَى أَهْلُهَا وَمَعْنَى  
 لِي مَعْنَى مَعْنَى فِي قَلْبِهِ وَأَخَذَتْ جَمَاعَةً قَلْبِي وَاسْتَوْدَعَتْهُ لِي قَلْبَهُ وَقَالَ أَهْلُهُ لِي مَا لَهَا لِي النَّاسِ عَشْرَةً وَأَمْلَعَتْهُ لَهَا  
 وَجَلْبَا وَمَرَّتْ هَامَةً مَوْسُوطًا وَالدَّارِ وَرَبَّتْ (١٨٨) حَتَّى كَلَّمَ كَثِيرًا مِنْ نَوْنِ الْعِلْمِ وَهَلَاكَ كَثِيرًا وَأَوَّاسَلَتْهَا كَثِيرًا مِنْ الْعَالَمِ

وَالْمُخَافَةِ جَامِعًا وَكَلَامِي بَانَ  
 فَكَانَ كَيْلَ لِمَا يَوْسُ لِي وَتَقْبِيزُهَا  
 وَمِنْ هَذَا الْإِثْمِ مَشْهُورًا مِنْ  
 أَسْرَاطِهَا الْأَوْسَى حَتَّى  
 أَكُونَ مِنَ الْعَالَمِ بَانَ لِي أَنْ  
 حَضَرَ لَهَا وَاسْطَفَى عَلَى كَيْلِ  
 مَا كُنْتُ مَعَهَا وَقَالَ لِي وَهِيَ  
 فِي الْمَدِينَةِ تَقْبِيزُهَا  
 كَلَامِي النَّاسِ لِي مَعَهَا  
 فِي أَهْلِهَا الْأَوْسَى مَا تَلَفَتْ  
 مِنْ حَلَاةِ الشَّيْخِ لِمَا لَهَا لِي  
 وَمِنْ ذَلِكَ حَضَرَ لِي الشَّيْخِ  
 عَنْ أَنَّ الشَّيْخَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ  
 قَالَ أَهْلُهَا الشَّيْخَ مَعَهَا  
 مَعَهَا مَعَهَا مَعَهَا  
 هَذَا الطَّرِيقَ مِنَ الْأَسْرَاطِ  
 فَلَمْ يَكُنْ لَهَا لِي الشَّيْخَ  
 لِمَا كُنْتُ كَثِيرًا مَعَهَا  
 سَلَامًا مَعَهَا لِي الشَّيْخِ  
 لِمَا الشَّيْخَ وَقَالَ لَهَا لِي  
 لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَنْفَ سَيِّدِي  
 وَرَسُولِي فَتَقَبَّلَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 وَفُتُوهُ طَوِيلًا وَبَلَغَ مِنْ فَي

وَالصَّحَابَةُ كَثِيرِينَ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ أَنْ يَشْتَعَلُوا عَنْ أَمْرِهِ صَبْرًا وَتَأْتِي لِمَا لَهَا لِي  
 الْمَصْرُ الْأَوْسَى حَتَّى خُوتَ حَقِيقَتُهَا وَالْإِثْمُ الْأَوْسَى حَتَّى مَعَهَا لِي الشَّيْخِ  
 وَكَانَ صَادِقًا فِي لَهَا لِي تَقْبِيزُهَا لَهَا لِي الْأَرْضَ حَتَّى لَهَا لِي الشَّيْخِ  
 الْأَوْسَى حَتَّى لَهَا لِي الشَّيْخِ لَهَا لِي الشَّيْخِ لَهَا لِي الشَّيْخِ لَهَا لِي الشَّيْخِ  
 شَانَ التَّيْسِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ لَا يَنْتَعِلُونَ مِنْ أَمْرِ طَرِيقٍ عَنْ تَقْبِيزُهَا لَهَا لِي الشَّيْخِ  
 حَضَرَ لَهَا لِي الشَّيْخِ وَكَانَ هَذَا فِي طَاعَتِهِ عَظِيمًا كَانَ عَدَا لَهَا لِي الشَّيْخِ  
 وَكَانَتْ تَقْرَأُ عَلَيْهِ وَتَقْرَأُ فِي شَوْجَالِهَا لَهَا لِي الشَّيْخِ لَهَا لِي الشَّيْخِ  
 وَكَانَ فِي وَتَقْرَأُ عَلَيْهِ طَاعَةً عَظِيمًا كَانَ عَدَا لَهَا لِي الشَّيْخِ  
 لَمْ يَكُنْ وَمَعَهَا لِي الشَّيْخِ لَهَا لِي الشَّيْخِ لَهَا لِي الشَّيْخِ  
 لَهَا لِي الشَّيْخِ لَهَا لِي الشَّيْخِ لَهَا لِي الشَّيْخِ  
 فِي مَكَانِهِ بِطَرِيقٍ أُسْوَى لَهَا لِي الشَّيْخِ  
 فَصَلَّى الْأَخْصَارَ ظَهَرَ مِنْ هَذَا أَنْ صَوَّرَ الطَّاعَةَ لَهَا لِي الشَّيْخِ  
 هِيَ مَعَهَا لَهَا لِي الشَّيْخِ لَهَا لِي الشَّيْخِ  
 الْأَخْصَارَ وَالْإِسْلَامَ فِي مَلَرَةٍ فِي لَهَا لِي الشَّيْخِ  
 طَرَأَ عَلَيْهِمْ شِدَّةُ السَّوْءِ مِنْ بَعْضِ الْأَخْصَارِ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي وَجْهِ الْخَلْقِ حَتَّى كَلَّمَ فِي مَوَاسِدِ الْجِهَادِ وَبَاتَ مَلَأَ لَهَا لِي الشَّيْخِ  
 الْأَخْصَارَ لَهَا لِي الشَّيْخِ لَهَا لِي الشَّيْخِ  
 طَاعَهُ وَشَامَلَتْ مَعَهَا حَقِيقَتُهُ مَلَأَ عَلَيْهِ فِي هَذَا الْمَاسِ الْأَيَّامَ حَتَّى لَهَا لِي الشَّيْخِ  
 لَا شَيْءَ مَعَهَا حَقِيقَتُهُ وَتَقْبِيزُهَا لَهَا لِي الشَّيْخِ  
 كَتَمَتْهُ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي وَجْهِ الْخَلْقِ سَوَاءً ثُمَّ أَنْتَ هُنَا كَتَمَتْهُ لَهَا لِي الشَّيْخِ  
 الْأَخْصَارَ مَعَهَا حَقِيقَتُهُ لَهَا لِي الشَّيْخِ لَهَا لِي الشَّيْخِ  
 تَكَ الْأَخْصَارَ لَهَا لِي الشَّيْخِ لَهَا لِي الشَّيْخِ

لَا يَحِلُّ لَهَا لِي الشَّيْخِ لَهَا لِي الشَّيْخِ  
 مِنْ حَلَالِ الشَّيْخِ لَهَا لِي الشَّيْخِ  
 وَرَسُولِي فَتَقَبَّلَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 وَفُتُوهُ طَوِيلًا وَبَلَغَ مِنْ فَي

















[illegible]

لَا يَأْتِيهِمْ فِيهَا الْهَرَمُ

ان کا کلام

شعر الی زمی، الہ تعالیٰ عنہ

عنه بعيسى وآل أبي طالب

سألتني عن الرؤيا السادسة

سائنس دانوں نے ہم پر بھی من اقسام

بسم الله الرحمن الرحيم

الذين في اعقابهم

مع سال انصافه دل رای احد

رموة في الحمله فكان محبب أن

الحق، عليه السلام، كان

... من اجله ...

بر اساس پستی و بلندی های آن

وسلم وثلاثاً من هذه وحده على نساء

**لا مطلق السود في حق غيرهم**

• **المسوة إلا بها قصر** •

3. الموروثية والبيئة

[illegible]

... ..

وہاں سے دو ایک خزانوں میں دس دس روپے لے کر اس کے پیٹھ پر ڈال کر نکلتے ہیں۔

صاحب الحلم عندك روماء الصديق العدو الصوي سارة. وهذه عذبة بالعدو الدنيا

لأنه متى انتهى وفي الدنيا لم يوشم بالسماع ومنه نفوس الأدب الذي













أن يفتحه الطب هذا الذي قاله غرضي الله تعالى عنه قال ابن من يرى إلى الله صلى الله عليه وسلم من أولياته تعالى في الخلق قاله لأرواح  
سقى يرى هذا العالم كما لو كان لا يتغير وحده تألموا بمتن حكي الله تعالى عنه بقوله لكل شيء علامة وعلا ما ذاك الصمد سبحانه  
الذي صلى الله عليه وسلم في البقرة أن يشتمل الفكر في ذلك التي الترف استناداً لا أصبحت لا يضيف الفكر والتمس عنه الصوارف  
ولا الشراغل أتربأ بكل فكر ومع الله صلى الله عليه وسلم ويرى وهو كذا فيهم وعوام كذا فيهم فقلت رجل يكون  
هذا صفة وكسب فتال لو كان يصير وكسب من الصمد لو شئت الفضة هذه فاجده صافق لم عرض شاغل ولكنك أمر من الله بهول  
الصمد لم يستعمله ليمولاً يحسن الصمد من نفسه اختصار المصطفى وكلف الصمد فيه ما استعناج وماذا كانت لافضة الشاغل  
والصافق فإنا من الصمد الذي صلى الله عليه وسلم ولما فرغ من الناس بشكهم معهم بالافصدوا كل لافضة ونأى جميع ما شاهد  
في ظاهره لافصد لأن الفضة بالقلب وهو (٢٠٤) مع غيرهم فإذا دام الصمد هذا مدققة الله تعالى مناهة بنية الكرم

شعهم اهتمام السابعة والثامنة الثانية نظمهم اهتمام الحاشية والثامنة الثالثة نظمهم اهتمام  
الوقت ينظم ما ينجم عليه في كل وقت والثامنة الرابعة تفرق أوقافهم من الجد والطلاق  
فلا في تفرقهم ذكر السابقة ولا في كراهية ولا في الوقت ولا يمتنعون لصدى ما هم فيه وفي هذا  
يدور لصدى السطى رضى الله عنه إذا كلفت الوقت ثم يشد  
استأدى أطال بللى أم لا • ك ف يدور بذلك من يتخل  
تفرقت لاستقطبة تلبس • و فرعى الصوم كنت غلى  
انكها شقين من قصر الألب • ل وعن طوله لى الحب شغل  
ومأصحب هذا انعامه وصاحب الرتبة العظمى هارثه الهة العشرة وأبهر زمه من  
الضباب على اشتدادها ويصل كل قبل منها ما يستحق من الخدمة والأرب لا يرق في شيء منها  
ولا يفرقه شيئاً وما صاحب هذا الحال لا يعل الوقت ولا مرمو ولا لا هو صاحب هذا الحال لا يمتنع  
هو القربى والفردى شدة التفرق في طلب الحق فليس معه ساكناً لا كرا ولا لا حاشتها  
شغل جودها وأمرها انك لا تخطى بها وفيها يقال حوام على الأسماء لا تحبهم من كذا المالحين  
معصوب وصاحب هذه الشدة تفرقه لى الألبام • ما سمعنا به ولا عرفت • من و لا عرفت  
مكانه وقبيل بعض الأكار

وربما العناء في البقرة وسد  
الفكر يختلف فكم من كونه  
شمره ومنهم من كونه أقل  
ومنهم من كونه أكثر  
رضى الله تعالى عنه وشاهدته  
الذي صلى الله عليه وسلم أمرها  
بحسن خطبها عليهم السلام الله  
بقرى العمداء ألقاها لفرشنا  
رسلاً فوا عليها اجتمع به قوة  
أرب من رسول كل واحد منهم  
بأخذ من الأسد من الشهادة  
والساعة ثم رضى الله تعالى عنه  
عليه وسلم خرج على هذا الرسل  
لا غلت كعبه وذات ذاته  
وخرجت روحه والذين هلكه  
سماواته صلى الله تعالى عليه وسلم  
ومع هذا الطول العظيمة في تلك  
المشاهدة العظيمة من الفقة  
مالاً كعباً ولا يصحى عدى أنها  
عند أها العجل من دخول الجنة  
وذلك لأن من دخل الجنة لا يرق  
جيب ما فيها من السهم إلى كل  
واحدة نهم خاص به يختلف  
منها بعد نهي صلى الله عليه وسلم  
فأما إذا صاحبه المشاهدة كرهت ذاته جميع فم أهل الجنة

وبعد • قال ابن رواحة كل نوع كما جاهد أهل الجنة في الجنة وذلك لظن في حق من خلقت الجنة من قوه صلى الله عليه وسلم وشرف  
وكرم وبعد وعظم وهى آله وجهه اه • قلت • ولا ينكر روى الله تعالى عنه صلى الله عليه وسلم بقوله الامن لا مشورة بتعامات الامان  
ولا اطلاق له ديوان الصالحين بها إلا خمس كاشان ذلك كرم صاحب الارز بقا نال من الشيخ عبد العزيز بن سعود الدواع كمال  
الديوان بقا روى الله تعالى عنه بنى الله عليه وسلم قبل الجنة خمس الفوت خارج النار ومكة خلف كنفه الامن والجنة  
أما كرمه البصرى روى الله تعالى عنه بهم مال الكعبة على مذبح ملك من آدم رضى الله عنه وثلاثة أقطاب من ساره واحسن من كل  
مذبح من المذبح بالانوار والكل اسمه ونسبه فأتى الديوان وقوف الوقت ما كرم • انصاف من بنى حاله الفاتحين بنى العدة  
وهم يصدى محمد بن عبد الكرم البصرى ومع الزول بشكهم الفوت والكل معنى وكلا لانه بنو منى الكلام مع ج • من في الله واول



وإذا حضر النبي صلى الله عليه وسلم في الدون وجاءت معه الأتوار في لا تملكها وتلا الشككة الذين مع أهل الدون وغدا في قوره  
 صلاه عا، وسلي فقام فلي على الله عليه وسلم في الدون لا ينلهم ملك فلا يخرج النبي صلى الله عليه وسلم من الدون جمع  
 الملائكة في سرا كرم الله أن قال وسألتهم عن الله عنه هل يحضر الدون إلا الأتوار عليهم الصلاة والسلام من سيد إبراهيم وسيد نوح  
 وغيرهم من الرسل هل ينزل عليهم أفضل الصلاة والسلام فقال رضى الله عنه يحضر منه في ليلة واحدة في المنام قال قلت فأي حال  
 ليلة لا تقدر يحضره في ذلك إلا النساء والمرابون ويحضره الملائكة الأعلام من الملائكة المقربين وغيرهم ويحضره سيد الوجد صلى الله عليه  
 وسلم ويحضره أزواجه الطاهرات وأكابر صحابه الأكرمين رضى الله عنهم أجمعين وقال بعد كلامه رحمه الله الشيخ عبد العزيز بن باز  
 رضي الله تعالى عنه يقول قد يثبت القدوت عن الدون فلا يحضره في أن قال قال رضى الله عنه وقد يحضره أو جود صلى الله عليه وسلم  
 في قبعة الكلوب في فصل لاهل الدون من (٢٠٤) فهو والجزم من حيث أنهم يجهلون الماتية في حضوره صلى الله عليه وسلم

أوصيه أو كل شيء أو صلى الله عليه وسلم في حادثة ما حاله والسلام انتهى ما علاه علينا  
 رضى الله عنه (وسألتهم عن الله عنه) عن معنى قوله تعالى قال رب أرى أنظر الدون كالأذن  
 رأى الآلهة (فاجاب) رضى الله عنه بقره معنى الآية أن سيدنا موسى عليه السلام طلب رؤية الله  
 وهو تعلى الذي اختص الله به نبيا صلى الله عليه وسلم فطلبه من الله كالأذن رأى أراه سبحانه  
 ونعالى به لا يثبت ذلك ثم أراه لا في ذلك بل في من حيث أنه أخذته وتوسل به فلهذا يقال  
 له ولكن أنظر إلى الجبل فإن استمر كما هو من الجبل حله فترى أن أنت لما تجل به الجبل  
 بل أنت من الجبل الجبل مقداره من الأرض في طالع الجبل الذي التقى في الجبل من الجبل من  
 حبه وصار كمن هبما الجبل لا يرى مني من حيث أن من من حيث الجبل قال قال سبحانه  
 تبت إلى نبي من هذا وأتأول المؤمنين أن لا يرى وقبل كما كلم الله صلى الله عليه وسلم في  
 له كرسى كلام الحق تعالى قال لا يكن لى شعور بجوى ومع كلامه في بعض آيات  
 الدون حتى سمع الكلام الأخرى فيهم منه ثمرة الألف والربيع والسمي وأعدا لكن الحق  
 الواحد فهمه الحق تعالى وتعالى في ذلك الحق الواحد كل لغة وأسميه كانا رضى الله  
 كل الله ما كانت تلك اللغة في نفسه التي الواحد الله ومع الكلام الأخرى من كل جهة  
 فساد عن هبة الكلام كيف كان فقال ما على الصلاة والسلام إذا قدوت نفسك واقفا في فعل  
 والواحق العظيمة تروى على نيتك ذلك الحق الملاك فكذلك اسم كلام الرب حاتم تعالى  
 وسأله عن الله فقال أشد الحقائق التي ظهر زيد عليها المتضاف من صفات الإسلام هي من أملاه  
 علينا رضى الله عنه (وسألتهم عن الله عنه) عن معنى قوله تعالى وقد أتاك سبع من أماني  
 والمرآن العظيم (فاجاب رضى الله عنه بقره) السبع المثاني هي السبع الأخوات التي هي حبيبه  
 بالطنه صلى الله عليه وسلم وهي الروح والأديب والدلو والنبوة والرحمة والقبض والوسط ومعنى  
 قد أتاك سبع أماني السبع المثاني والمرآن العظيم بقوله الشيخ الأكراب أن قرآن وأبواب المثاني  
 الخ وهن صفات سبع متفان كقولك زيد الأول بل السبع اسمان في متفان اسمي من ملاه  
 على رضى الله عنه (وسألتهم عن الله عنه) عن أول ما نزل من القرآن (فاجاب) بقوله أول ما نزل

عاشرهم عن حواسهم حتى أنه  
 لوطا لفظا أما كثيرة لا تدوم  
 العوام قال قال رضى الله عنه واد  
 حضره في جود صلى الله عليه  
 وسلم في ليلة القوت قال يحضر  
 معه أبو بكر ومحمد وعثمان وعلي  
 وابن عباس وعنه وأمه فاطمة  
 نارة كاهم وتلوه فيهم رضى الله  
 عنهم أجمعين قال قال محمد  
 إلا فاطمة من جاحها روى  
 الأخرى يحضر الدون في جمعة  
 البدار كرسى من بكره مولانا  
 فاطمة ما من رضى الله عنه  
 ويمنه قال قال رضى الله تعالى عنه  
 وعنه رضى الله عنه صلى الله  
 أبيه صلى الله عليه وسلم في ليلة  
 الثاني وهي نطق الأهم من كل  
 من روجه محسرات الأرواح  
 والملائكة والكون اللهم صل على  
 من هو اسم الأتوار والمرسلين  
 اللهم صل على من هو لاهل أهل  
 الجنة عباد الله المؤمنين وكانت  
 قبل علمه صلى الله عليه وسلم

لكن لا يلهذا لفظ وأنا ما استخرجت منه اه - ولما قصصنا في الأثر زيدا وصيه رضى الله تعالى عنه  
 قولنا في ما سيدنا إبراهيم خليل الرحمن من نيتنا على الصلاة والسلام بطلب الله الصلاة من سيدنا محمد رضى الله تعالى عنه  
 ومنه قال في بعض أخبارنا من نيتنا على الصلاة والسلام بطلب الله الصلاة من سيدنا محمد رضى الله تعالى عنه  
 نعم إلى صحت أحد هاتما لا تقدر به ذلك بأن بره على الحلة التي كان صلى الله عليه وسلم على حال دار الدنيا التي كان أصحابه رضى الله  
 عنهم شاهدون على الله عليه وسلم يعلمون أن كان الرائي من أهل الفقه والمرآن والتمود والعباد قال الشيخ أبو هرون أنه انشأ يقول  
 يكن من الظاهر ما أهل الفقه حاد، يكون زمة كذا كذا والهدر وتأمره وكثير يرى حوده التي انشأ يقول الله عنه وذلك لأن الله  
 أطاه وهو راجع إلى الله عليه وسلم في ما كبره أو ماتم وفي البطة ولا لا، بل الله صلى الله عليه وسلم نورنا من صفاته  
 استلابة العالم كالمعصوم، ومعناه لا يروى إلا في رواية واحدة - زيدا روى عنه أنه عليه السلام كان يقول - روى في المراء

قائل ان التوراة تارة واحدة صلت العالم كله والرقم ههنا والذات الكر ههنا فكل من عليه السلام رجل بالقرى قائل ان التوراة  
 وآدم بالجنس وادم بالشمال وان ايام ابيصرون في انا كن ههنا فليكن كراحد وكل رايه عنده وذلك لان التوراة الكر هي توم في الذات  
 مع كل واحد منهم والذات ح عليه مالم الذي انذاري الصور التي عنده تيمها بصرية ثم غرض بشروا الى محل الذات الكر يعتقد بقم هذا  
 لمير الافتوح عليه بالذات ح فالي رايه الذات الكر تون ذلك بان يصيبه عليه السلام اليه صوته كالذات اعلم انه عليه السلام كمال الهية  
 والصدق فيها فامر الله سبحانه وتعالى الي النبي صلى الله عليه وسلم في ان رايه ذاته الكر يعبر من شانه اراه ضرورة ثم قيل الله عليه وسلم  
 ظهوره في صور احر وهي صور هذا الانبياء والمرسلين عليها الصلاة والسلام وصورة هذا الايامين اتممت من نزهة عليه السلام الي  
 يوم القيامة توالى الدد للكر والاصح فمات في غير ملامع وقيل تصانته انفسا وبهذه صفة الكماله عليه السلام من الله وراثة في نفسه  
 ما انفسا وباربعشرون الفا وثل هذا العدد في اوليائه ما من عليه السلام فقه: (٢٠٥) غلبه السلام الجهور في مائتي اخ وخماتية  
 واربعين الفا لان المبيع مستند

من القرآن ان اقر باسم ربك في اول ما تزل عليه ليرتد عابسه فلو انهم من القرآن فليكن  
 الاثيرة فقط دون الاريا لربا ثم انزل طسفي بدل الاربعة اذ ثمة عشر رتلا الاقرين نفس  
 عشرة بالتسليم دون غيرهم فاولئك هذه الاثيرة كونها اوليا بة رتلات الامير بالانفصال  
 دون الجامعة ثم انزل عليه بعد ذلك بالجملة ثم في نظر الاثيرة اوليا بة رتلات رتلات الصا واما  
 هو صلى الله عليه وسلم فاقطار على ههنا ولاجل بل كان عازيا فاطمعة الكشمية كمالا بية  
 من بدران امه وكذا كل النبيين عليهم السلام والصلوات على هذا الموضع والطرا عليهم ههنا  
 لم تزل في مرتبة السدسية من بطون له هاتسب الى الاثيرة عليهم من الله افضل الصور تواز ك  
 الشبان انهم من املاته عليا رضى الله عنه (واسئل رضى الله عنه) عن قوله تعالى قل اعدوا  
 بعينكم لبعث هذه الاثيرة (فجاب) رضى الله عنه في قوله العداوة بين الاربعه آدم وحواء وادريس  
 والحيية فاما الداء اذ اولاهم الاختلاف في الاعراض والصلوات في الاعراض في جميع احوال  
 الارض عاقله او غير عاقله او قاعا او بين اديس وغيره من الماسة فظلمه لانه امر جهاش المسما  
 طره وروى من الماسة بسبب آدم وادريس آدم وحواء وحيية ما كره الله في القرآن من كلمة من اخيرة  
 والعداوة بين الرجل والمرأة وهو اختلاف الاعراض فالمرءة فيها اصلية لقوله تعالى قال اعدوا  
 بعينكم لبعث هذه الاثيرة من املاته ههنا ورضي الله عنه (وسئل رضى الله عنه) عن سببها  
 انفسا عليه السلام ههنا ام لا وفيه يجوز في نفس الامر زيادة غير اليه الي النبي في انفس  
 (فجاب) رضى الله عنه بانه اعلو الله ربه السلام في فقط وليس بيني وبينها ظهور  
 قال الشيخ الا كبر رضى الله عنه الملائكة في رتبة عتد اهل الظاهر لاهن فاهن عتده  
 من ظهوره من الاولاد الامم النبوي وكذا غيره من الاكابر ولا كان غير الجهور يقول نبوته قال  
 الشيخ زريق رضى الله عنه ودهسكي قول بعض العلماء كماله في العالم ان الله ربه السلام رول  
 من رسل الله قبل اليه في طاعت في الصبر فيم يقل براساته فذكره قال الشيخ زريق في بعض هذا  
 القول لمن عتده ما لا علمه لان في القول بكونهم لم يعتد به لان ما لا زيادة عقيدة في الاعان ولام  
 لما هو لم يجمع الا على اوليهم هم نبوته عليه وسلم عليه الصلاة والسلام في حيث قاله

في طريق القوم وكرامته فجمع باحد من الانبياء اكثر من عسى عليه السلام وكان كمالا فجمعته به عاقله بالذات في اتم من سار بها  
 وكان لا يراعي حتى يدعوا ذلك وكان يقول في بعض ايام في اول اجتماعي عليه بالقرى والصبر وكل من يهوا ليرى واكثرهم  
 سباحة وكان عاقله الامم في تأسد في نبوته لاني وقلت عاقله اليهود اه (فجاب) ههنا كراشع عبا اتم من رتسه والديان كما  
 في البرزخ الى اوليا كان من عاقله نياه بهما في المقام الثاني من غامضا مع الملائكة والنجوار والاولياء الذين يرضونه  
 رشا ههنا عسى عليه السلام وكل من انصاف اليه وكل من شاكلته من مقام موسى عليه السلام وكل من رتسه ههنا ههنا ردى عليه  
 السلام وكل من مقام رضى الله عنه السلام وكل من مقام رضى الله عنه السلام وكل من مقام رضى الله عنه السلام وكل من مقام رضى الله عنه السلام  
 من كراشع لادريس ودهسكي قوله في طاعت في الصبر فيم يقل براساته فذكره قال الشيخ زريق في بعض هذا  
 القول لمن عتده ما لا علمه لان في القول بكونهم لم يعتد به لان ما لا زيادة عقيدة في الاعان ولام  
 لما هو لم يجمع الا على اوليهم هم نبوته عليه وسلم عليه الصلاة والسلام في حيث قاله





[illegible][illegible]











[illegible][illegible]

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١

[illegible]















لشهر ولقر باجد وكان في جماعة (ولم يادوا بشر من) عدم الكلام الاضمرورة قال في جواهر المعاني وشركه المحفلة على حضور الصلوات في اوقات الجماعة من اذان والخطبة والندوة والتمجيد والجلوس واستقبال القبلة وعدم الكلام الاضمرورة (وفي تحفة الاخوان) ولقد ذكرنا لاهم من ملاحظتنا ان يكون طهارة كاهن من حدث ونسب وان يستقبل القبلة ان كان بعده والاعتقاد وان ضاق بهم المجلس استلقوا له وفي خلاصة المراجعة الثانية من كتابه ذكر الفضل او الشرا الثالث الكسوت ثم بعد كلامه ذكر الجلوس على مكان طاهر مستقبل القبلة ان كان يوجد وهذا انت شرط الا لزيمه لعمامة (والثاني الشرط) ان قد رطله استحضار صورة القدوس بين يديه من اول ذلك كرائي آتوه ويستندتموا عليهم فلكل وارفعوا كل وانهم استحضار صورة المصطفى صلى الله عليه وسلم في جواهر المعاني وشرا طهارة الخاص بل قد رطله ان يستحضر صورة القدوس والخاص بين يديه من اول ذلك كرائي آتوه ويستندتموا عليهم هذا وارفعوا كل وانتم ان يستحضر صورة المصطفى صلى (٢٢١) الله تعالى عليه وسلم والخاص بين يديه صلى الله عليه وسلم يستوفوا وأعلموا وكبروا ويستندتموا بقدرته على وقامه اه «قلت» والرد باستحضار صورة القدوس

«فان قلت» اذا كان هكذا فكيف نفي حصى طهارة الصلاة وهو انما خلق من ماله اذ في قطع فكيف جعل اعضاء الحشرة الالهية (قلت) انه تكلم بحقيقة كونه بنفخ الروح الامين في مرجعهم ونفخ النفس فيليه من الله تعالى حيث يحسن ان يركن فيه اختيار الروح في ذلك التفسير فله كالات القوة الالهية كما بشرت لا بد منه الصلاة والسلام وهذا امر واضح بالتبني يتساقط الاية فهو معلنه وداني ان كل مسمى عند الله كمثل آدم الاله ولاجل النبوة الالهية التي اودعها في جميع الكور فذلك كانت جميع الكور رتبة على تبلي اعضاء الحشرة الالهية فمقاساة الشدايد وما بالامور الصالح والمبرور والتبلي على البراني اذ انك لنا بالبر الوهاب ومقاساة الشدايد اذ انك تبلي مئة النقطات على من تحت حكمهم من النساء والمعيان ومن ذلك انما ترتيب الحكمة في الارض وتبلي اعيانها وتبلي مئة مئة مئة الالهية بالاسماء والصفات وتبلي المراتب التي غير ذلك هذا لافقه لتمام طهارة حقا في صورة كماله الالهية في ظاهر الكون وباطنه فالكون كله مستحضر لمفق واعضاء الحشرة الالهية فكل كرامة من مقاساة الرجال مع دوام صبرهم على ذلك وعدم السأمة الى ان ينزل الموت بعد حسم والتمساق في غاية انه يخرج من مقاساة هذه الامور واليك ترى الرجال صامتين كما تبين في نفسه في صور الاخطار لا يصحرون لا يشربون ولا يشكرون بشي والتمساق ترى من لا لا تليل من المهيروان الكمال والاسباب والجزع فتدعرت الفرق بينهما ولقد قال آدم عليه السلام لما خيرناه بموت فوجدنا بيل من شته قابل قال فاما انما هابيل قاله فاما في مقاساة قاله لاهلا بالكل ولا يشربون ولا يهلكوا وكافا فلهذا ما صحت مستندة صابا شديدا لحر المصيبة لما تكن لها من زعل فكلها اقل ما عليه السلام عليه على بنائه وأقول والادى منه رتبة اعلى في الكور والافوضه مان ذكرنا من وجود المومنين وقد فاته على موت هابيل لبقها فاجزع ولا صاع والاضطرر فتاهر ذوقه الا كود على الاثوية «فان قيل» لماذا ترك في الفرق الذي كور رتبة لا يصح لافوه سمعته وتعالى خلق الانسان ضعفا ودوله سبحانه وتعالى الذي خلقكم من ضعف ودوله الا أن ضعف الله سبحانه ورحم ان فيكم ضعفا (خا)

أعرف الناس الله تعالى الثاني من التلقين المعنوي استحضار سمعته الكمال اوصونه باوصاف الكمال بما لديه بين الجلال والجلال المحض ما واصلنا الله تعالى الكبير لشره بتر والتمساق الالهية اذ لا ياد كان يستطاع فاعلم على الله تعالى عليه روح الشكر التام بطريق حقائق الوجود القديم والحادث وهو حقيقته كل من المهيروان ما نوسا الالهية تتحقق من نور الذات جامع لاصنافها واقعا لها وأقارها وقررها كما يكون عينا ومن ثقل الله تعالى في سمعه ذكرا مدني كان مومنين او ادني لينا كان صل الله عليه وسلم في رتبة الحقيقة والمصيبة والمخلقة لا تصحقة لثانين جميعها وذلك ما سمعته ليله المراج ذود العرش وبعد ما ان الله تعالى خلق الانسان في خلقه فوجه خلقه فمعه استناده صلى الله تعالى عليه وسلم في رتبة العرش كانت المحفوظات عنه بأسر طوره فوجهه ابرر بما نأني الامور من الحق والباطن موجودون منه فهو المتصف بكنائس الوصفين من كنائس الجنتين موصورة بشي حكوا مينا قال صلى الله تعالى عليه وسلم انما اشقوا مني مني فلما علمنا ذلك كرهنا على اعضاء استحضار هذا الكمال الموردين ثابا لله تعالى ثم اعلم رتبة المومنين والادنى

أعرف الناس الله تعالى الثاني من التلقين المعنوي استحضار سمعته الكمال اوصونه باوصاف الكمال بما لديه بين الجلال والجلال المحض ما واصلنا الله تعالى الكبير لشره بتر والتمساق الالهية اذ لا ياد كان يستطاع فاعلم على الله تعالى عليه روح الشكر التام بطريق حقائق الوجود القديم والحادث وهو حقيقته كل من المهيروان ما نوسا الالهية تتحقق من نور الذات جامع لاصنافها واقعا لها وأقارها وقررها كما يكون عينا ومن ثقل الله تعالى في سمعه ذكرا مدني كان مومنين او ادني لينا كان صل الله عليه وسلم في رتبة الحقيقة والمصيبة والمخلقة لا تصحقة لثانين جميعها وذلك ما سمعته ليله المراج ذود العرش وبعد ما ان الله تعالى خلق الانسان في خلقه فوجه خلقه فمعه استناده صلى الله تعالى عليه وسلم في رتبة العرش كانت المحفوظات عنه بأسر طوره فوجهه ابرر بما نأني الامور من الحق والباطن موجودون منه فهو المتصف بكنائس الوصفين من كنائس الجنتين موصورة بشي حكوا مينا قال صلى الله تعالى عليه وسلم انما اشقوا مني مني فلما علمنا ذلك كرهنا على اعضاء استحضار هذا الكمال الموردين ثابا لله تعالى ثم اعلم رتبة المومنين والادنى

[illegible][illegible]

عليه وسلم ثلاث من رغبته فقال له خذ رباطتي التي من الله تعالى عليه ولم يزل هذا الرباط  
بينته وتنتهرا لئلا تأكلوا زادي مرة واحدة مني كل من خيرا ما كان في الحسرة والدموع ما طلق في مرة  
أقتنعني في الألفاظ ثم أعان كل من رآه مني في أقتنعني عليه من كل الحيثيات الألفاظ إلا ما سمعته من خلق  
الكل قال له فقال تعالى خذ رباطتي لمصلحة اقتربها من يهديني الرسول في اقتنعني عليه لأن كان من خلق  
له سبحانه الخوف في الدنيا والآخرة خذ حذركم فقال عليه السلام في الدنيا ما في الآخرة حصلت ذلك  
أخذه ولم يأت في الدنيا في ذلك خذ حذركم في الدنيا وفي الآخرة في الدنيا ما في الآخرة حصلت ذلك  
والحيث عليه في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا ما في الآخرة حصلت ذلك













فكان الله تعالى مدح قبل ذلك بشوقه عند تلك الاسراء ما زاد العسر وما طعن بعض ما جاء من حشره في الخطاب ولقد سمعت مسدي حيا  
 انطواس يقول في حديث كثر خطيبه اجدوا في النظر يعني في غير الله تعالى بشرا فأنتم من الله تعالى انتمى واما وضع البدن في  
 السجدة فانما انا متقبل بجملة ما تعلقتم في الله تعالى في تصديق الحق بعاليه ويصطوبوا اليه بجملة ما لا يتصرف به مادام كان الشئ اجد  
 الزايدة تعالى اهلهم وروى مسلم والشافعي وغيرهما في رواية يثنيان ايامهم من فخرهم ايسارهم عند الدعاء في السجدة الى السماء او  
 لضيق الله اياه ايسارهم له وكل ابن عزي في قوانين الاحكام الشرعية ومسايل الفروع والفقه على مذهب امام الدين سنة ملك بن انس  
 رضي تعالى الله عنه قال وادب الله كرسيعا لوضوئه وتقدريم ذكر الله تعالى والاحكام التي صلى الله عليه وسلم قبله وبلغ الدين بفرسه  
 والادام بالفتك والاخلاص والله تعالى الموفق بمنه للصلوات واليه رجاءه المرحوم والذاب **الفصل الرابع والعشرون في ذكر**  
 بعض احوال كرامه المنبر بغير الاشارة الى (٢٤٨) يعطى بضمها بالان والفتحة في النواص من اهل المنبر يصدقون الاموال منهم ويعطونها

لا يذنون بها الا النواص منهم **الفصل الخامس والعشرون في ذكر**  
 خلق رواقه تعالى في الترتيب وهو  
 الحادى منه الى سواء الطريق  
 (منها) بالفتح والفتحة في الترتيب  
 حقيقة سيدنا لائق وهي الله  
 انما ايسر انا الله لائق لاله  
 الايات الحق في عظمة انفسه  
 حضرة احدث لما التي شئت  
 بوجوده فذكر ان شئت من نوره  
 الكاسم في ذلك الحق وانما  
 وحملها صورة كاسية تامة عند  
 منها ياب وجودها من انفسه  
 حضرة احدث في نيل قمر  
 اشباحها وجلست بها في اسبها  
 انبساط الصل وجلست من أثر  
 هذه الفتنة ومن ركنها شعبة  
 الدور كابلها وسها وحركها  
 والوقوف بالان القبرين والفتن  
 وحملها في حاطة السيرة من  
 حركتها فالتسبها ولما رواها  
 وتشتت الصور بالبرق في انبال  
 والوجود وبددت هاشيا وسمها  
 ما انزلها مما طاب اوراقها صورها  
 وحكت عليها بالابر وولدتها من قدره عليها  
 وحكت عليها بما ارد لها وما ردها وحطت كل النكل في كل وقت وحصل هذا النكل من كل وجعلت قسمة من  
 نور عظمته ونورها انا الله له ونور اهل كاسك الهم عريه من النجاسة والامانة في جفوعهم ان تصرفهم على نيران  
 لسان اقدم الروح الحظوظ والنور الساري القدوس الذي لا يهر كمدارك ولا يلقه لاحق الصراط المستقيم لأمير بالحق الهم صل  
 وسر على شرف الملائكة الانسانية ولما جاء صاحب الانوار المودعة الهم صل وسلم على من الله وعلى اولادها وزايد من شدة  
 وأهل بيته وخواتمه من النبيين والصديقين وعلى من آمن به واتبعه من الاولين والآخرين الهم اجعل صلاتك عليه مقبولة لا مردودة  
 الهم صل على سيدنا ولا محمد وآله الهم واجعلهم تارة وطوبى ديارهم راجع الهم بجملة ما لا يتصرف به مادام كان الشئ اجد  
 واجعل تنقيصهم في كل جناح اياها وجبها واستمنهم بها في ذكره الهم واجعل صلاتك عليه مغناحا وانفع اياما لربها بعباد الانبال

ان

وسكنت عليها بالابر وولدتها من قدره عليها  
 وحكت عليها بما ارد لها وما ردها وحطت كل النكل في كل وقت وحصل هذا النكل من كل وجعلت قسمة من  
 نور عظمته ونورها انا الله له ونور اهل كاسك الهم عريه من النجاسة والامانة في جفوعهم ان تصرفهم على نيران  
 لسان اقدم الروح الحظوظ والنور الساري القدوس الذي لا يهر كمدارك ولا يلقه لاحق الصراط المستقيم لأمير بالحق الهم صل  
 وسر على شرف الملائكة الانسانية ولما جاء صاحب الانوار المودعة الهم صل وسلم على من الله وعلى اولادها وزايد من شدة  
 وأهل بيته وخواتمه من النبيين والصديقين وعلى من آمن به واتبعه من الاولين والآخرين الهم اجعل صلاتك عليه مقبولة لا مردودة  
 الهم صل على سيدنا ولا محمد وآله الهم واجعلهم تارة وطوبى ديارهم راجع الهم بجملة ما لا يتصرف به مادام كان الشئ اجد  
 واجعل تنقيصهم في كل جناح اياها وجبها واستمنهم بها في ذكره الهم واجعل صلاتك عليه مغناحا وانفع اياما لربها بعباد الانبال































﴿ فهرست الخراف الأولى من كتاب خواهر الملقى ﴾

صفحة	مقدمة
١٨	﴿ الباب الأول وفيه ثلاث أصول ﴾
١٨	الفصل الأول في التبريد به وعيونه
٨٣	﴿ الباب الرابع وفيه ثلاث أصول ﴾
٨٣	الفصل الأول في ترتيبها وزيادتها وكيفية
٩١	﴿ الباب الثاني وفيه ثلاث أصول ﴾
٩١	الفصل الثاني في جمل وزيادتها وأعدادها
٩١	﴿ الباب الثالث وفيه ثلاث أصول ﴾
٩١	الفصل الثالث في جمل وزيادتها وأعدادها
٩١	﴿ الباب الرابع وفيه ثلاث أصول ﴾
٩١	الفصل الرابع في جمل وزيادتها وأعدادها
٩١	﴿ الباب الخامس وفيه ثلاث أصول ﴾
٩١	الفصل الخامس في جمل وزيادتها وأعدادها
٩١	﴿ الباب السادس وفيه ثلاث أصول ﴾
٩١	الفصل السادس في جمل وزيادتها وأعدادها
٩١	﴿ الباب السابع وفيه ثلاث أصول ﴾
٩١	الفصل السابع في جمل وزيادتها وأعدادها
٩١	﴿ الباب الثامن وفيه ثلاث أصول ﴾
٩١	الفصل الثامن في جمل وزيادتها وأعدادها
٩١	﴿ الباب التاسع وفيه ثلاث أصول ﴾
٩١	الفصل التاسع في جمل وزيادتها وأعدادها
٩١	﴿ الباب العاشر وفيه ثلاث أصول ﴾
٩١	الفصل العاشر في جمل وزيادتها وأعدادها
٩١	﴿ الباب الحادي عشر وفيه ثلاث أصول ﴾
٩١	الفصل الحادي عشر في جمل وزيادتها وأعدادها
٩١	﴿ الباب الثاني عشر وفيه ثلاث أصول ﴾
٩١	الفصل الثاني عشر في جمل وزيادتها وأعدادها
٩١	﴿ الباب الثالث عشر وفيه ثلاث أصول ﴾
٩١	الفصل الثالث عشر في جمل وزيادتها وأعدادها
٩١	﴿ الباب الرابع عشر وفيه ثلاث أصول ﴾
٩١	الفصل الرابع عشر في جمل وزيادتها وأعدادها
٩١	﴿ الباب الخامس عشر وفيه ثلاث أصول ﴾
٩١	الفصل الخامس عشر في جمل وزيادتها وأعدادها
٩١	﴿ الباب السادس عشر وفيه ثلاث أصول ﴾
٩١	الفصل السادس عشر في جمل وزيادتها وأعدادها
٩١	﴿ الباب السابع عشر وفيه ثلاث أصول ﴾
٩١	الفصل السابع عشر في جمل وزيادتها وأعدادها
٩١	﴿ الباب الثامن عشر وفيه ثلاث أصول ﴾
٩١	الفصل الثامن عشر في جمل وزيادتها وأعدادها
٩١	﴿ الباب التاسع عشر وفيه ثلاث أصول ﴾
٩١	الفصل التاسع عشر في جمل وزيادتها وأعدادها
٩١	﴿ الباب العشرون وفيه ثلاث أصول ﴾
٩١	الفصل العشرون في جمل وزيادتها وأعدادها
٩١	﴿ الباب الحادي والعشرون وفيه ثلاث أصول ﴾
٩١	الفصل الحادي والعشرون في جمل وزيادتها وأعدادها
٩١	﴿ الباب الثاني والعشرون وفيه ثلاث أصول ﴾
٩١	الفصل الثاني والعشرون في جمل وزيادتها وأعدادها
٩١	﴿ الباب الثالث والعشرون وفيه ثلاث أصول ﴾
٩١	الفصل الثالث والعشرون في جمل وزيادتها وأعدادها
٩١	﴿ الباب الرابع والعشرون وفيه ثلاث أصول ﴾
٩١	الفصل الرابع والعشرون في جمل وزيادتها وأعدادها
٩١	﴿ الباب الخامس والعشرون وفيه ثلاث أصول ﴾
٩١	الفصل الخامس والعشرون في جمل وزيادتها وأعدادها
٩١	﴿ الباب السادس والعشرون وفيه ثلاث أصول ﴾
٩١	الفصل السادس والعشرون في جمل وزيادتها وأعدادها
٩١	﴿ الباب السابع والعشرون وفيه ثلاث أصول ﴾
٩١	الفصل السابع والعشرون في جمل وزيادتها وأعدادها
٩١	﴿ الباب الثامن والعشرون وفيه ثلاث أصول ﴾
٩١	الفصل الثامن والعشرون في جمل وزيادتها وأعدادها
٩١	﴿ الباب التاسع والعشرون وفيه ثلاث أصول ﴾
٩١	الفصل التاسع والعشرون في جمل وزيادتها وأعدادها
٩١	﴿ الباب الثلاثين وفيه ثلاث أصول ﴾
٩١	الفصل الثلاثين في جمل وزيادتها وأعدادها

[illegible]

صفحة	موضوع	صفحة
١٣٩	انقلد المرق عثرون في تحذيرهم عن	١٣٩
١٨٣	تعد الكثرة فان كانت مزايا الكرامات	١٨٣
١٨٧	المجاوبة واعلامهم ان طرقتا هذه	١٨٧
١٨٨	طريقته شكر ومحبوا على هذا لا يتناولون	١٨٨
١٨٩	يا تشوق الى ما شغل عن افعاله	١٨٩
١٩٠	ولا ينتقم الى الكثرة فان الكثرة	١٩٠
١٩١	ولا الى الكرامات الحسنة	١٩١
١٩٢	العصل الحادي والعشرون في تحذيرهم	١٩٢
١٩٣	عن الاشتغال بالوقاوم والركوب	١٩٣
١٩٤	والتشوق الى حصولها واعلامهم	١٩٤
١٩٥	المرضاة في رشا ولا يرى في راحة ليس	١٩٥
١٩٦	بالمزمنة عن راي ويرى بل افضل	١٩٦
١٩٧	العصل الثاني والعشرون في اعلامهم	١٩٧
١٩٨	بانه لا يتكلم مرديا في ان يقتصر على	١٩٨
١٩٩	قدوة واحد ولا تشوق ولا تفتي الى	١٩٩
٢٠٠	عبره ولا يروى ولما من الاولاد الاحياء	٢٠٠
٢٠١	والاموات	٢٠١
٢٠٢	العصل الثالث والعشرون في اعلامهم	٢٠٢
٢٠٣	بان لوالدها موسى الذي هو الشيخ اربع	٢٠٣
٢٠٤	رسمه راوون بالمر والسويبر وحقها	٢٠٤
٢٠٥	واكد دارة وأهرب عسا وأوصل	٢٠٥
٢٠٦	من الى الدخلى	٢٠٦
٢٠٧	العصل الرابع والعشرون في عمل الله	٢٠٧
٢٠٨	عقله او فخر الله والمختطفه والقرصيه	٢٠٨
٢٠٩	من غير تعرض لا اجتماع له والمظهره	٢٠٩
٢١٠	العصل الخامس والعشرون في الرغب	٢١٠
٢١١	في الاجتماع كروا لغيره الرغب عليه	٢١١
٢١٢	والاعلامه ما حو الله له لفضله	٢١٢
٢١٣	والرهيل من يكره الله ان يسميه	٢١٣
٢١٤	له به بالكتيبه واستقوا جميع الامه	٢١٤
٢١٥	العصل السادس والعشرون في ذكر	٢١٥
٢١٦	اسم تقي الادكار واحد القود البسمه	٢١٦
٢١٧	والصانه والاشك	٢١٧
٢١٨	العصل السابع والعشرون في اعلامهم	٢١٨
٢١٩	ان الله كره له ربه فاسل الله تعالى	٢١٩
٢٢٠	ان يكون له	٢٢٠
٢٢١	ان يكون له	٢٢١
٢٢٢	ان يكون له	٢٢٢
٢٢٣	ان يكون له	٢٢٣
٢٢٤	ان يكون له	٢٢٤
٢٢٥	ان يكون له	٢٢٥
٢٢٦	ان يكون له	٢٢٦
٢٢٧	ان يكون له	٢٢٧
٢٢٨	ان يكون له	٢٢٨
٢٢٩	ان يكون له	٢٢٩
٢٣٠	ان يكون له	٢٣٠
٢٣١	ان يكون له	٢٣١
٢٣٢	ان يكون له	٢٣٢
٢٣٣	ان يكون له	٢٣٣
٢٣٤	ان يكون له	٢٣٤
٢٣٥	ان يكون له	٢٣٥
٢٣٦	ان يكون له	٢٣٦
٢٣٧	ان يكون له	٢٣٧
٢٣٨	ان يكون له	٢٣٨
٢٣٩	ان يكون له	٢٣٩
٢٤٠	ان يكون له	٢٤٠
٢٤١	ان يكون له	٢٤١
٢٤٢	ان يكون له	٢٤٢
٢٤٣	ان يكون له	٢٤٣
٢٤٤	ان يكون له	٢٤٤
٢٤٥	ان يكون له	٢٤٥
٢٤٦	ان يكون له	٢٤٦
٢٤٧	ان يكون له	٢٤٧
٢٤٨	ان يكون له	٢٤٨
٢٤٩	ان يكون له	٢٤٩
٢٥٠	ان يكون له	٢٥٠

### الجزء الثاني

من كتاب حواهر المعاني وعلوم الاسامي  
في شرح سيدي ابي الساسي الثاني رضي الله عنه  
للمام العلامة للقدوة القهامة سيدي  
علي سوزمن المري رداء المقرئ  
المعالي رحمه الله وجعل  
الحسنة مأواه  
آمين

و هاشمه قبة كتابي سماح حبيب الرحمن علي بصور  
حبيب الرحمن لسدي عمر سيد الموقر الطوري  
الكندوي سنة ١٢٥٠ هـ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

في الفصل الخامس والثلاثين  
في ذكر آداب الذكر وما يرام منه

فأوردوا في أصل التوفيق وهو  
الحادق منه اليسوء الطريق أعم  
من أن لا يكون إلا بد من مصالحها  
ثم فهم أن المراد من ذلك كترقيق  
الأنس بالحقائق والوحد من  
تخليق وآداب آتسان ومشرق  
خسفتها سابقة على التخليق  
بأنهم أتوا التوبة وحقيقة تارة  
ملا بغير مقول ولا فاعلا ورادة  
والتي أن يكون في طرفة كلمة  
حيث منعت الثلاث

[illegible]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

### الفصل الثاني في الأحاديث النبوية وعلمه الاختصاصية المصطفوية

[illegible][illegible]

مستقبل القبله ان يكن وحده وان كانا جملته مسجون وفرد جيش المتأخرين بن الحنظلي والتمشي لفلان لئلا يكون مجالسه في الصلاة والتمشي يكون عتريا الثاني ان يصدر راحته على تحليه والثالث تطيب مجلس الذكر والسكن والتمشي بعد الصلاة الكريمة لان مجلس الذكر لا تخلص الملائكة من مؤمنين المؤمنين ولا يقبلون وايا الكرم في هذا المقام هم من مجلس الذكر ينقطع للذة طاهوم شاهد بالقرن والرايم ليس الياس السلب حلا وراحمه ونفاس ان يكون المسكن مغللا حتى ان في مكان هناك مراكبا لمدامان كانوا في خمسة ما تنسهم وهذا ان امكن المكان للعلم والسادس تنسب الضيق لئلا يأسر في تور القلب فيتمسح منه بنسب عليه طر في الحواس الظاهرة واللسان للظاهر تنسب لتفح حواس القلب والسادس ان يضل خيال شخصين عنده وهذا كدال ديب والثامن المدقود واستوالس ٣ والعاشر والتاسع الانعلاص وهو رغبة

المسلم من كل شوب بان يرفع قلبه هواسي الله تعالى حتى لا يطلب دنيا ولا نوري ولا ثوبا ولا ترقا ولا يخلد كره لضعف

حياته لله تعالى  
 احمل الاليل لئلا يلهو  
 وبالن في شوكه ملامع  
 والبصير والانعلاص يصل  
 النازك المديحة المصدقة  
 وهي ان يظهر جمع ما ينسب  
 قلبه من حسن وريح الشيعه  
 وان يظهر كنهه انما ولا يلبس  
 الخاقين والعاشر ان يكره  
 ثامه ويول برأيه الى الجبهة  
 بلا ويرحم الله الى جنة صفوه  
 وبالله تعالى حصة القلب وهي  
 السوا تفتت بسدي الانس  
 وتطهها من سرة اليك من  
 تنزل الجلالة الى القلب فتمسك  
 سائر انمول لارديه وتفتنوه  
 الاثمة ليلسا أو أكره في  
 الحاسن وهو يمكن الحاسن الله  
 قال الشيخ يوسف الجبلي رحمه الله  
 تعالى قد تفتت بسدي النفس  
 على الذكر الجبهه لا يفرقه

أتمم هورور في الاختيار ان الله سبحانه وتعالى يوفق السديد بيمينه فيقول بما لا يقدر  
 على حصى حتى تالفت أخرى ارمي هذا معناه فيقول السديد بطلت لك تسفر لخصفرك  
 طس ثلثه وقدرى ان يصيرنا كثر وكالت حاتم مصر وثقالب من رآه في اليوم ساه  
 ما هسل الله بقل غرق قال خلت له إذا قال خلت مسجله وتعالى ضلت وضلت وطفت قال  
 طلى على ما لم ضاقت عنك قالوا بما حدثتني قال خلت حدي فلان عن فلان وقد كرت  
 لا والله التي سبلى الله عليه وسلم الله الى الله عليه وسلم يقول ان الله يستحي من ربي الشبهة  
 في الاسلام ان يذبح أو يامعنه هذا الخصال مسجلا فلان وقد كرت رآه ثم قال في ذهب  
 في غفرتك قال وهذا حسن القول بالله تعالى عن ثلثين شرا عامله ينسب من ثلثين شرا عامله  
 يظن من ثلثين بالحق ليس بعنه الا بقوة والساذج عامله التقبل ومن ثلثيه الصفوة عامله  
 التقبل قال صلى الله عليه وسلم حين ما لامر ابي بن حنبل الخلق يوم القيمة قال صلى  
 الله عليه وسلم الله صني الله يقول حساب الخلق يوم القيمة قال صلى الله عليه وسلم  
 الضحك الاعرابي ثم كاشفيا قتل على الله عليه وسلم ثم خصصت بالعراب لقال الاعرابي  
 ابن الكرم قال سب سم واذا قد وعدنا فبكك على الله عليه وسلم وتر كرم حسن ثلثه ولم يرعه  
 عنه ثم ان حسن القول بالله تعالى ان كان صاحب سمه نيكسا وكان ذلك خريز ثقله شدة ذلك  
 مع الله تعالى ولا يصح حسن ثلثه باقتضائي بالظلمة في سباط الشمر بيلد عن ذلك وزجر  
 الى الخلق من الله والفتوى برون حقيقته اغترروا بالله تعالى (قال ابو تراب السامر  
 المشهور) وكانت حاتم مرة قال يحيى الصلبي ذابنه في التوم بدعوة في حاله حسنة  
 عمدة قال خلت ما فصل الله كل خال غفر لك عذرا لقال يا ابن فلان انك قد مرق في خلقك  
 ما على قلبي على عذر ابي في فرادة قال ثابت اليه لغو جدي اربعة مايت وهي  
 دابره نطقت ذوى كثره • فقد حلت عين فلوله اعظم  
 اعدوك وبها امرت فخرها • فاذا رددت دى فن ذابرم  
 ان كان لا يرمي ولا الحس • عن الذي رجوا لى الجرم  
 ما الى التوسيلة الا لريا • وجعل على ثنى مسلم

تعالى واذا كرو بك في ذلك تضرعوا وخشعة وقول صلى الله عليه وسلم لا ترمي في اياك السج ريف الذكور وقل ان الله تعالى  
 خلق صباه على قربة ما ينظر من الابل كيف خلقت وتطلى لخاصة بنوه لاندرون القرآن وتطلى اهل الحضرة محمد  
 صلى الله عليه وسلم بعد ان رفته بنفسه وربه يقولوا ذكر ربك في نفسك لان ربي نفسه ولا ربح فيك في ذكر ربه في نفسه بل ربه  
 الخمايون شروه تعالى اذكر والقد كرا كثيرا واحاله كرتاني فهو ما مني من الحفظه لا ما يفضي بالصوت هو ايضا خاص به ويرى  
 اموة وعن جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنه انه سئل عن امره لكان ربه هو ماله كرتال رجل ان هذا انفس من سيرة فقال النبي صلى  
 الله عليه وسلم انه قال امو الراء الرقيق القصر (وروى) ان اناس كانوا في كرون الله تعالى عند غروب الشمس يقولون امواتهم بالذكر  
 فلا تخشعوا وبل اليهم هم من تطلى رضي الله تعالى عنه لقوا الله كراي لرموا امواتهم قال الشيخ يوسف الخا كروا لرموا











[illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible]



[illegible][illegible]

حَكَمَ مِثْلَ أَكْثَرِ أَهْلِ الْمَدِينَةِ  
 أَجْدَهُمْ وَلِأَصْلَحِهِمْ أَتَى  
 بِوَدْعَتِهِ إِذْ بَاضَ الْفُلُ فِي الْبَحْرِ  
 فَتَقَطَّعَتْ أَوْشَادُهُمْ عَلَيْهِمْ أَنْ يَجِيعَ  
 الْأُولِيَاءُ مِنْ مَصْرِ الْعَبْدَةِ إِلَى الْبَحْرِ  
 فِي الْوَسْطِ وَالْأَنْفُسُ مِنْ انْتِهَاءِ الْغَلَبَةِ  
 فِي هَذَا الْحُلِّ بِوَدْعَتِهِ لَمْ يَنْهَ  
 عَنْ مَعْرِفَةِ بَيْتِ الْمَنَافِقَةِ وَالْأَنْفُسُ  
 تَتَوَكَّلُ عَلَى الْوَسْطِ وَتُغْلِبُ الْغَلَبَةَ  
 إِنَّهُمْ مِنْ أَلْوَنِ الْمَوْضِعِ جَلَسَتْ غَايَةُ  
 زُورَتِكَ إِلَى حِمْلِ الْبُشْدَاءِ قُلْ  
 فِي الْقُرْعَةِ

وَمِنْ وَفَى وَعَصَى الْبَاوِعِلَا  
﴿وَقَالَ بَعْضُهُمْ﴾  
أَنْتَ مِنْ بَعْضِنَا الْبَاوِعِلَا وَفَى  
وَمِنْ وَالْفَعْلُ مَجْزِي رِعَاوَالِ الْإِنْتِهَا  
وَالْمَجْزِي أَنْ يَجْعَلَ الْأَوَّلِيَّةَ مِنْ  
حَيْثُ أَنْتُمْ عَصَى الْعَصَاةِ وَإِذَا  
تَمَّ هَذَا فَغَنَمْتَ إِلَى الْقَتْلِ  
الَّذِينَ تَقْتُلُونَ وَبِإِذْنِ تَعَالَى

الاولى هو انفس الكليّة غير أنّها هذه القوّة هي ليست الله الحقّة المجدّة كلّ وجبة القوّة به فكلهم كلّهم من الحقّة لا ابداعاً لاجسمة الكليّة لا لاجساد الصور الطبيعية الملوّنة من العرش والكرسي ووجدت صور مظهره تلوّناً واحداً ظهر تلوّن تلك الطبيعة المظهر من ذلك انبعاثاً من من الارواح من كان مؤهلاً لا لا ايمان بتلك الاجسام لاجسمة الكليّة ولا وجدنا الصور الطبيعية المظهر من ذلك الايمان في كلّ انفس الصور البشرية ما هو وجدنا على الله على وجهه الحقّ قوّة كتبت يساهل كان يساهل بالفتن عالمياً في تلوّن انفسه من حركته ثم على الحقّ أي على احوال كلامه وغيره من الاجسام ما حصل على تلوّن الفاعل ولا عالمياً في تلوّن الايمان من حيث هو وجوده بصدقه المنصيري ورسالة البشرائط التبوّة فادفع تلك ما يتقال من كل واحد من هذه الشياطين حيث كان يساهل على الله تعالى السابق على وجوده المعنى صورة قوّة آدميين الملوّنات غير أنّهم على الحقّ أي ١٣ وشاهد ذلك خاتمة الاولياء كان ولا يفعل عالمياً ولا يشه

واذ من ايماناً والدين وغيرهم  
الاولى ما كان ولا ايماناً ولا عالمياً  
ولا يشه الايمان بصدقه شرايط  
قوّة من الايمان الحقّ الالهية  
في الاماكن ما كان ايماناً كون  
الله تعالى على يولي الجسد خاتمة  
الاولياء والقرن الثالث الايمان  
من الاصل الشاهد القران  
للقوّة في تحقيقها ما كان على الحق  
كل ذي حق حقه وهو حقه من  
حصان سيد المرسلين محمد  
الله وهو لم يقدم الجاهل انفس  
كلام الحقّ رضى الله عنه  
وقيل الشيخ سيدي عبد الوهاب  
للمرسل في الرسالة لادراكه في  
لوضع الحقّ عليه علوم الاولياء  
لما احصاهم ورواه في صفات  
خاتمة الاولياء في كل قرن وصفه  
خاتم الاكبر في الصفات التي  
يستقيم النعمية لا يستقيم صديقا  
محمد في الله على وسلم ان يكون  
خاتمة الانبياء كلهم في الشرائع  
أي لا في الحقّ هو شأن عيسى  
عليه السلام اه وقال في درر

التواضع على تلوّن شيعته على التواضع وسأله بنى على الحقّ من رضى الله تعالى عنه في قوله المسيح  
عبي الدين العربي رضى الله عنه اجتمعت في مشهد قدس جميع النبيين والمرسلين واما كما في احدهم في مرجع الاله وعليه  
السلام ما من شخص من عوالم السلام كما هو رتبته بدون غيره ثم ذكره اياه كما من جلسته من هو رتبته السلام على  
انفسه الامّة المجدية فحينما جسد على ربه بوقام وارثه ولا يخالده في جوهرة في وحدانية حتى تستمرق في لفت وصف  
واعدا واستعدا اذ كان كذا او لحد ما يترتّب اوطاعه بوجوه الطقّة والحبّ وما هو حصصه ما هو الا لا يترتّب ناسه وصف  
وبصقته راو لا يخاله حتى ان كل واحد كان أو يكون اما باحد من هذين الخصالين يصحكون اذ دعاهما ولا يخاله المحصور ولا لا  
يترتّب ولا يخاله فاولى هذه القسام الساعه وقد اخرجها القوم من نفسه انه احدى الخصالين الى ان قال هذا ما علمه ركن الجواب

امرهما

في هذا الوقت والحق له وقتي، وانفذت كلامي لعل انتم الايالة تسمعوا مني وتفصل وان ايام الايالة  
يحمون على كسب وجد على كسبه وجدوه، والارسلنيهم في سائر الايام بالحق تفصل عنهم في قسمة قسمة واما  
قوله وقاسمنا الضار على من ناه الله عن الخير فوكذا في القسومات لا يكتفي اى ما طهر من غير قسمة كل الامور  
التي قاسمها الضار على من ناه الله عن الخير فوكذا في القسومات لا يكتفي اى ما طهر من غير قسمة كل الامور  
التي قاسمها الضار على من ناه الله عن الخير فوكذا في القسومات لا يكتفي اى ما طهر من غير قسمة كل الامور  
التي قاسمها الضار على من ناه الله عن الخير فوكذا في القسومات لا يكتفي اى ما طهر من غير قسمة كل الامور

ستمترى في القلعة من حين  
 ان يسدي الناس القلوب على  
 لها ان تصنع كل شيء في الدنيا  
 رمى الله نوره ونافعه  
 المرفوع من سنده اشد الناس  
 وآت خير بانى الله في الدنيا  
 اقطع له عيونك على خصال  
 طالع ولما انشغل هذا لؤيا  
 وهو يروى في مناقب وشهد  
 امره بسلامة في عين هو  
 الطب المكنون والبرق هو  
 ولما انشغل المولى وذا  
 رمى الله نوره ونافعه  
 وقال الاطباء انهم لم يروا  
 الاعمال الا انهم اعلمهم الصلاة  
 والسلام على الله وآله  
 وسبحان الله والحمد لله  
 وآله

بناختم الله الولايه فانتم  
الينا لاختم بكوننا اهل  
وما لا باختم الذي لمحمد  
من امته والى الانوارى  
فبينما هو كذلك اذ سمع مناديا  
يقول له ليس لنا طائفت وغنت

[illegible]





في الصور وقال رضى الله عنه ورضاه لا جاع الله لخلق في الموقف شامى منها ما لا صوت حتى يبعثه الله من في الموقف أهل  
 الحشر هذا المامة التي كان مدركه (قال جواهر المساق) وسألت رضى الله عنه عن حقيقة قولنا يا قايين رضى الله عنه أنه  
 الأول يا عامر وعلمه يا عامر هي من آدم عليه السلام إلى عيسى عليه السلام ولما علمه هي من سيدنا جود على الله عليه وسلم إلى الخمر والراد  
 بالمرامة هي من نصف صاحبها بأوصاف الحق انشأ الله على الكمال ولم ينقص من مبادئه أن الله تبارك وتعالى من انفسه ولما علمه  
 دخل الجنة وهذا خاص بسيدنا جود على الله عليه وسلم ومن ورثه من أنطاب هذه الأمة الشريعة إلى الخمر هكذا قال ونسبه إلى رضى  
 الله عنه قال سيدنا رضى الله عنه ولا يترهم هذه المصومة التي هي الاصل بالانطلاق على الكمال ان يكونوا كلهم اعلاما غير رضى  
 عليه وسلم بل قد يكون من لم يمتنعهم اعلاما غير رضى القلم واظنه يشير ١٥ إلى رضى الله عنه وسئل عن الكبر من أمه عليه

الله في الدنيا انشاء تترق عليهم وقع القتل بينهم في الجنون ورضاه من شأنه ان تنقل عليهم الملة  
 لهم وقعة الامامة بالانقطاع هي السبلات تزلت عليهم في الدنيا وتسلطت الحركات منهم على قدر ما  
 دون أن يستبدوا على ما لا يله به عمل الانسحابية ولو تمركز عليه المعنى الشبه باله في كل مكان في  
 بريقه فترأوا له بغيره ان ينزل عليه الطريق الحق بلا حواشوا وان يجرى الملقى الأرض تثير من  
 حبه أسرع من طرفة عين لكن اذا وقع حاله الذي يتركونه في ذلك التبرير وتواضع  
 باجته إلى رضى الله عنه المخلص أي أنه في حبه ورضاه في الدنيا (قال بعض الرجال) كنت  
 أسمع من شيوخنا شيوخنا شيوخنا في الصادق وقد سألته عن معنى ما بلغ خدمته وكان في أقصى العراق فكان وقع  
 به الطريق في الطريق قال فكان كبري في كل لحظة فطلب به بعض الحجابة ثم نظيت اننا لنعوض  
 فتوسا فتش على ذلك حتى وصل إلى مدينة تروا بها احتجابك انهم في ذلك ليعتدروا السبل  
 قدما فوافيق جميع الادوية الماهات فقلت اني أريد ليعتدروا اليها ليتكسبوا بها ويحصل  
 السبل قال فقلت اني ادخل ان شئت لكتبر ما رأي من كثرة الاحتراق والحرص على ذلك الامر  
 قل لما دخلت قلت اذهب إلى الأمير ليعتدروا في امرى قال لما دخلت على الأمير فجلس ملاقي  
 قام وعاشق وفرح وبش في كافي كنت صديقا لهما فمنا من من رحب ترحيبا عظيما فقل  
 ما هذا الذي سرورك حتى شئت ليعتدروا أنت منه بجاني الا كرموا ليرورع كونه ما قبل ذلك  
 مع انهم قد تم قال ما تروى هذا كرت له الحجابة والامر الذي أريده من الدوا ليعتدروا السبل  
 جبار كرامة ثم قال ليرسعه على أن يغازي من دار السبل واعطاه في انصرفه مكر من  
 عنده فلما دخلت على الشيخ أعطيت له دواء فذكرته ما قبل الامر من من الفرح والتعظيم  
 والاكرام يحال لكن معناه انه قال فقلت الشيخ انما قبلت ذلك كله لما رأيت حركتك وشوقك  
 واحتراقك في الدوا وذهبت عنده فمعتدروا عليك أن يسود ما لك عنده لعدم معرفته بك  
 فستدع من ذلك فانتقل من ههنا رضى الله عنه ورحى فقلت رضى الله عنه وسبقك الله وقلت  
 في جسده حتى ليست وهو جسد ده فلما دخلت أنا فقلت لك فاني كنت ما كان قد اختر  
 على انصافه في كافي انال روح وهو الجسد فقلت لك لما رأيت فقلت الذي أكرمتك ليس منه شيء  
 فاني جرت ومرت جرت رضى الله عنه ورجعت إلى جسده والادوا لا ما جرت ولا أريد ولا أنه

على الشيوخ ان يدعوا في السبل فذكر ذلك قايما برضى الله عنه ورضاه وعنه ما ذكر وقال رضى الله عنه ورضاه وعنه  
 نسبة الاطباء في كسبة السبل مع الاطباء وقال رضى الله عنه ورضاه وعنه ما ذكر وقال رضى الله عنه ورضاه وعنه  
 قدى هذا في رقة على رقة تنال بين أهل عصره وأما انتم فما تاتى جهم ما رضى الله عنه وكان متكئا ليقاس وقال رضى الله عنه  
 على كل تعالى من لزم آدم إلى التفرغ في الصور فقلت قد أخذت برى سيني وسيدى محمد الثاني وطالب الخير شافعي وانما  
 في الجنة انزلة في كتابنا فضل الصلاة وأزك الإسلام الشيخ رضى الله عنه ورضاه وعنه فقلت انما في مجلسه ان السيد  
 محمد الثاني جعل أهله ينادون بأن السيد محمد الثاني على عادة الناس من الكثرة انما يحد الحاشية من يدى الشيخ قال رضى  
 الله عنه ورضاه وعنه فذكر ما تاتى على رقة على رقة تنال بين أهل عصره وقال سيدى محمد الثاني وكان لا يفتاه لاهم أن كراما وحياءا وأمرهم

باسمك أنتي الحي والحي والحي أوتي السر والكنه فتلا رضى الله عنه وأمره وعنايه بل أني **الحي والحي والحي** وكان العدل والله الحمد  
 وتعالى عنه ما تقول بسيدى عبد القادر رضى الله عنه قدى هذه رتبة على الله تعالى فقال صدق رضى الله عنه بسيدى أهل  
 صبره وأما ما تقول خدائى هاتان على رتبة على الله تعالى من كد آدم على الصور قال فقلت بسيدى فكيف تقول أن قال  
 أحسنك مثل ما قلت فتلا رضى الله عنه وأمره وعنايه لا بقوله أحسنك مثل فقلت بسيدى فذكر على الله تعالى وأما ما  
 يكن الله تعالى قد رضى على أن يشغى على رضى الله عنه من الفروض والتبليغ واللغ والقامات والمعارف والمعلوم والأسرار والقرينات والأحوال  
 أكثر مما استطاع فتلا رضى الله عنه وأمره وعنايه لا بقوله أحسنك مثل فقلت بسيدى فذكر على الله تعالى وأما ما  
 ويرى الله تعالى رضى الله عنه وأمره وعنايه لا بقوله أحسنك مثل فقلت بسيدى فذكر على الله تعالى وأما ما

ووجه التماثل في هذا المرقع فعمل ما ريد في كل شيء إلا أن في هذا العمل موضع الحياء والادب  
 أن تدخل الحضرة على أن وصفه الرضا والتسليم والتبوت ليجري الاحترام وترك المراءات والانتباه  
 لما كان وصفه هذا المبدأ أن يعمل على ما تعلق به بشره إلا إذا وقع له الأضرب في وقت من  
 الأوقات كسر موافق ما أراد وأما قولنا أن القرب فرب النسبة لأقرب المسافة وقسنا الخلق  
 كله بالنسبة إلى الله فربى فيها كلها على حدسوا فالكل والرسول على نسبة واحدة والحق في  
 ذلك كله لا متصل ولا منفصل وهو قربة يبنى غاية القرب ولا يفسد على كل يصدق ذلك الصفة تتبع  
 حقيقة وجوده ولا يعرف في وجود الحق ولا يصل إليه عالم لا غيره وأما النسبة المذكورة  
 فربنا على قرب القرب النسبة قال الحضرة القسبة في غاية الصفا لا يتقبل الوثوب وجه من وجهه  
 كان من دخله فطلب عنه الوجود كله فربى إلى الألوهية المحضة في نفسه نفسته على هذا  
 الحال لا تطلق العبد ولا عقل ولا وهم ولا حركة ولا سكن ولا سكون ولا كيف ولا أين ولا حد ولا غير  
 فقلنا على المبدأ في هذا الحال قال الله الأناصب ما أعظم شأنه لأن مرتبة من الله عز وجل وفي  
 هذا المبدأ قال أو يزيد قوله التي قال في وسط أحسنه وهم دائرون في قلبه ما أعظم شأنه  
 فهو أن يكاه وهو عز وجله نائب فلا يحسن سكرته ويحسب قوامه العبد أو غيره وما يحسب عونه  
 فقال ما علمت شيء هبل لآدم في تلك الليلة ما كمل قد قدموني لكنتم غزاة في ميل الله فوكت  
 شهيداً قال الله لم تدرك على ظفرك فذاتان المحضرة في غاية الصفا لا يتقبل القبر والقبور لأن الله  
 تعالى إذا أتى كمال جلالة الصفا ما به من جميع الأكوان فذكر قبل لا غير ولا غير في غاية الصفا  
 قال سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يخبر عن إله الأسماء حيث أخبر عن رؤيته يوم  
 الرعد وروى أحسن من خلقه حتى ظننت من في السموات الأرض كلها قد أمأوا فلهذا  
 هو الصفا والقرب ومعنى القرب هو نسيان الغير والأمر يكون في الخود في محله الأول هو في  
 غاية البعد من الحضرة الإلهية لأن من رفع الحجاب منهم معنى من الموجودات فرأى الحق  
 بصفته والباقي كلهم عساخون عن الله تعالى وإنهم لم يسموا ولا ورث لهم أنسم من الخلق جميعه  
 وتعالى فأنطقه وأنهم على طلب مصداق الوالد في كل دقة من دقة هلقهم هذا المبدأ دوا  
 الله تعالى قال ابن عباس رضى الله عنه انما الله تعالى في الخلق عن الله تعالى تديرهم لا ينقسم

كل مدارك الذين والرسول وجب الملازمة والتمتعين وجب الاحترام والصدقين وجب  
 الأول والآخرين إلى أن تطلب مسك ما ذكره جميع الموجودات من العصور والمعارف والنبوتات والتجليات والوقائت والأحوال  
 والقدسات والاختلافات كلها وكلهم في حقيقته المحمدي والملائكة المحصرة في هياهم رتاد الأديان على اختلاف  
 أديانهم وعما بينهم وأما هذه الحضرة هم الذين يلقون كل ما في رزق من حضرة الله المحمدي كآل الله رضى الله عنه  
 وأمره وعنايه مستمير إلى أجل هذه الحضرة بقوله ان العروس التي تيسر من ذلك من دوا وفي الله إلى الله بوسل ماها  
 ذوات الأنبياء وبقوله رضى الله عنه وأمره وعنايه هو على الله بوسل ماها ذوات الأنبياء وأما ما  
 على الله عليه وسلم على الانتماس على الله بوسل ماها ذوات الأنبياء وأما ما

[illegible]

[illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible]



[illegible]

أن الحق ورجاء الصلوة في الأول وهذا على أحد الأمرين لكن الفصل للموفق  
حق الزمر مستعمل في الله تعالى لا يتأقن في الدنيا البلية لأن هذا أمر ازهر من قوت التسعة  
عليه في الألبان الخاطف في البرجل على علم النان والصلان خضع البلية على علم الخزان  
الملك السديد بطول الصلوة لا ثلاثين من كان عليه ثلثة بضع المتقوس من عند  
ورثته هاله الصلوة عليه صلوة عليه في ما يكون من الرجل والفقير والفقير  
والحبية ظافرا في حصة له لأجل من ذلك الحجاب وأنس وزخوفه وعزه لأجل خضع  
الملك في حقله ورثته فافضل من ذي الحلية والصلوة التمدد الصلوة من جلس  
مفترقا فافضل من جلس عليه والتمتع والكرامه اعلم في ركنه والتمتع  
الملك على الرجل والصلوة على الرجل الذي يتقوس من عند وجوده على التمدد الأول  
والكرامه فلا خلاف أن في هذا المداخن حل بدينه يتعاطيه كل غاية على ما في الشعر والثبات  
في نفسه أشمن الرجل في وضع أمر بضعه خور من صلوة مولاه كإحدى المحدثات  
التي أوقف الدين بغير من صلوة على الله في المحدثات في ورد عيسى من جلال  
الملك في ركنه من هذه السبيل إذا كان على ركنه وسبيله وتعالى هاله من في حقله بعبته  
تعالى بنصر أمير الحق الذي عرف حقه أن أنفجعه من صلوة مولاه الطوف ورثته  
في حقله من في الخزان يتعزله ورثته فافضل من جبهه وصالته الحجاب وما في من  
عليه ورثته في ركنه يتعزله ورثته فافضل من جبهه وصالته الحجاب وما في من  
التمتع والتمتع في ركنه بعبته وصالته حقله صلات الأذنة كإحدى المحدثات  
التي أوقف الدين بغير من صلوة على الله في المحدثات في ورد عيسى من جلال  
الملك في ركنه من هذه السبيل إذا كان على ركنه وسبيله وتعالى هاله من في حقله بعبته  
تعالى بنصر أمير الحق الذي عرف حقه أن أنفجعه من صلوة مولاه الطوف ورثته  
في حقله من في الخزان يتعزله ورثته فافضل من جبهه وصالته الحجاب وما في من  
عليه ورثته في ركنه يتعزله ورثته فافضل من جبهه وصالته الحجاب وما في من  
التمتع والتمتع في ركنه بعبته وصالته حقله صلات الأذنة كإحدى المحدثات  
التي أوقف الدين بغير من صلوة على الله في المحدثات في ورد عيسى من جلال  
الملك في ركنه من هذه السبيل إذا كان على ركنه وسبيله وتعالى هاله من في حقله بعبته

اندمت زولایه حکما ۱ و هدایه حاجن دمو جا ۲  
 یو دای حصره غوبه ۳ حسیله لای قلا ۴  
 یو دای حصره خیل علی ۵ اعاظ طبعه حمره ۶  
 یو دای حصره من علی ۷ اطلال اوغولان ۸  
 یو دای حصره اقل علی ۹ اوله خاخال ۱۰  
 یو دای حصره منقو ۱۱ فاضله مندوزه ۱۲  
 یو دای حصره طبعه ۱۳ وورده خاخال ۱۴  
 وورده لای ۱۵ وورده لای ۱۶  
 وورده لای ۱۷ وورده لای ۱۸  
 وورده لای ۱۹ وورده لای ۲۰  
 وورده لای ۲۱ وورده لای ۲۲  
 وورده لای ۲۳ وورده لای ۲۴  
 وورده لای ۲۵ وورده لای ۲۶  
 وورده لای ۲۷ وورده لای ۲۸  
 وورده لای ۲۹ وورده لای ۳۰  
 وورده لای ۳۱ وورده لای ۳۲  
 وورده لای ۳۳ وورده لای ۳۴  
 وورده لای ۳۵ وورده لای ۳۶  
 وورده لای ۳۷ وورده لای ۳۸  
 وورده لای ۳۹ وورده لای ۴۰  
 وورده لای ۴۱ وورده لای ۴۲  
 وورده لای ۴۳ وورده لای ۴۴  
 وورده لای ۴۵ وورده لای ۴۶  
 وورده لای ۴۷ وورده لای ۴۸  
 وورده لای ۴۹ وورده لای ۵۰  
 وورده لای ۵۱ وورده لای ۵۲  
 وورده لای ۵۳ وورده لای ۵۴  
 وورده لای ۵۵ وورده لای ۵۶  
 وورده لای ۵۷ وورده لای ۵۸  
 وورده لای ۵۹ وورده لای ۶۰  
 وورده لای ۶۱ وورده لای ۶۲  
 وورده لای ۶۳ وورده لای ۶۴  
 وورده لای ۶۵ وورده لای ۶۶  
 وورده لای ۶۷ وورده لای ۶۸  
 وورده لای ۶۹ وورده لای ۷۰  
 وورده لای ۷۱ وورده لای ۷۲  
 وورده لای ۷۳ وورده لای ۷۴  
 وورده لای ۷۵ وورده لای ۷۶  
 وورده لای ۷۷ وورده لای ۷۸  
 وورده لای ۷۹ وورده لای ۸۰  
 وورده لای ۸۱ وورده لای ۸۲  
 وورده لای ۸۳ وورده لای ۸۴  
 وورده لای ۸۵ وورده لای ۸۶  
 وورده لای ۸۷ وورده لای ۸۸  
 وورده لای ۸۹ وورده لای ۹۰  
 وورده لای ۹۱ وورده لای ۹۲  
 وورده لای ۹۳ وورده لای ۹۴  
 وورده لای ۹۵ وورده لای ۹۶  
 وورده لای ۹۷ وورده لای ۹۸  
 وورده لای ۹۹ وورده لای ۱۰۰



يدعوك داهي حضرت من جنتها مبعوثا ودهمده علقها يدعوك داهي حضرت من زلفك علقها بابا جلدك بكمه سمع ثعلها  
يدعوك داهي حضرت سبيها العاصي الطود سم نيلها يدعوك داهي حضرت احمليها • يتارون على التقي لما كها  
يدعوك داهي حضرت علقها • تعافسون لرجم نصلها يدعوك داهي حضرت فريد • وهبته فلقته كوالها  
يدعوك داهي حضرت احمليها • قدحهم مولاهم نصلها يدعوك داهي حضرت من خضولها بشرطه ليلك جيع لالها  
يدعوك داهي حضرت من خاض في هامة كاتيشه على نسلها يدعوك داهي حضرت زجالها • وروح وريز زرب زلالها  
يدعوك داهي حضرت اكلها • فاقوا النصوص فكشف مال نالها يدعوك داهي حضرت حودية • لامنتي من لفقها وعلالها  
يدعوك داهي حضرت فيانسة • من حضرت الارحوت قبض ربالها يدعوك داهي حضرت وادها • يستون من يصوروا عيالها  
يدعوك داهي حضرت عدالته • ههنا الذي يحسم لعلها يدعوك داهي حضرت خذالها • جبرل هذا المظني لبالها  
يدعوك داهي حضرت اكلها • بعد الصلاة فملت لالها يدعوك داهي حضرت سلاكها • احون صحت علكها كلالها  
يدعوك داهي حضرت فخرها • رقتا صحت محمد بنزها • ونبيها وانامها وقوالها  
ويقبل ما فيها من الاذكار والادعية والاسرار ثم لقها وهذه صورتها تبارى ٢٢

مولانا محمد القادر الجليل في رضى الله عنه  
الف الف له من الله تعالى ليطالع الاعضاء  
الجال من الحق تعالى لا يثبت ليدوا النظمة  
والكبرياء التي وصى لا شئت ليدوا النظمة  
والكبرياء معناه لا يثبت لها الا كابر من  
الرجال لا تارون فقاموا كلهم وهو القبط  
الكامل لا تارون في حقيقة الكبرياء الا بعد  
بأوفيه الرتبة العليا من القبطية وذلك  
للقام بكونهم من القبطات ولورثته من  
القطب الا التبارى بعد ما اذا ارتقاء  
القطب ووصله هناك يوصلي بالكرام  
الذات ولا يزال من تبارى بالي الا بالذات ولوقوع  
بذلك الكبرياء بعد ذلك منه لجسم المولودين  
والصديقين ناصر واهلها منثورا في أسرع  
من طرفة العين ولا يقدر عليه الا القطب  
المراد الياسر لكن بعد أوفيه مقام التبارى  
وقبل أوفيه لا قدره له عليه قال علي كرم الله



(قلت قلت) كيف يكون الولي المتأخر أفضل من الأولاد الكبار المتقدمين الذين نافع فضلهم وذوهم  
صميم ثم قاوموا كالتج عبد القادر الجليل في الشيخ أبي الحسن الشاذلي وهو رضى الله تعالى عنهم أجمعين (قلت) من حيث كان  
التي المتأخر محمد صلى الله تعالى عليه وسلم أفضل من إبراهيم خليل الله وموسى كلم الله وعيسى رضى الله عنهم من الانبياء والمرسلين  
على نيلنا عليهم أفضل الصلاة والسلام (قال) والواجب التوسل رضى الله تعالى عنه وأخبره وأمن قولكم رضى الله عنهم من الانبياء والمرسلين  
من القدر انهم ما ذهبوا حقيقة وانما هم كثر من صاحب الجدار وقد سئل الله من جاء في آخر الزمان ما بعده من أهل الكبر والاعتمادون  
لله بما قد أعطى محمد صلى الله تعالى عليه وسلم بالوسط الا يتأخر في رتبة في المدمر عليهم له (وقال الشيخ) بعد ذلك روى رضى الله تعالى  
عنه في تأسيس القواعد النظرية والزمنية والخاص من حيث الله لا شري لا أمر بما هي حيث قال الكمال ولا يزال هذا القرآن على  
وجل من القدر من تبارى فزاد الله تعالى عليهم قوله الله يشهدون حقر ذلك الا يقولوا الموجد دنا ما على أنفسه بالي ان تارهم  
مقدون فزاد الله تعالى عليهم قوله في أولئك كاهن ما جدم عليه آباءكم الا في تبارى النظر ايوم فضل الله تعالى من غير ما له  
رفق ولا يخص الامن خصه الله تعالى به والا وليا في ذلك مع ان تبارى الكرام تشهد له فزاد الله تعالى الامن في رتبة

والرجوع وانما في أصل التفتن فافهم له وفي ان وجود الجسد من بول الجود او نفعه ثلثوا القلب عنه والتصدق عنه من ثلث الفتح لمصدق به وان لم يتوجه ذلك لاداف فلنوقفهم الفتنه من طبعه فيرثوا هو الشخ من غير قيد زمان ولا مكان ولا غير ذلك ان القدر على توقف اسباب على شيء والا تكن حجر ومجناقه به جوده ثم هناك استناد الى أصل معدود والادله مقوله بالكره ما حصل له فسلم له اه (قلت) وما عدل من انكر بولغ شيندو في الفتنه على عنه وارضاءه عليه هذا القام الذي هو الغنية الكبرى التي لم يلقها احد من الاولاد الاظلم من حصول هذا القام لاحد بعد الشايع المتضمن في شوع شرعا ومقبول عقلا وكلا الامر من منتف وانما قد من اعتد ان بولغ عرض الفتنه على عنه هذا القام لا يصح لا يزعم منه كون مستقدي في نفس الامر كذلك قد تقدم ان الشخ الشرا في رضى الله تعالى عنه قال في اليهود المنجدين ان رضى الله تعالى المرفوعة قوله ٣٣ مدرك المرفوعة عليهم لا غير ولا يزعم من اراد

وجده المعرفة كشف صيحات الجبال وقامت الدهش في كبريا الله اربابا به مقام لخدمته في القلب بانه فهو غاية الغايات التي واما الهب في حقه صيته واما في خدود في انكر بقوله صلى الله عليه وسلم جبريل من قوم يقانون الى اية مبال لاسل وحقيقة الهب في نفسه ان المتجرب ينسب من الشيء المراد به ونضاه اسيله كقول العوايد الذي يتم الاولاد والحق صيته ونضاه الى غربة عنه في فسه ولا هب عنه ذلك ان في عليه اسباب الاشياء فلن اسباب الاشياء الواقعة كلها هو القضا والقدر والقضا والقدر يدقته منشؤه وليس به حرمه الان القضاء والقدر يقطن في كل راي في الكون فالتضاه هو دورا الحروف في الشيء وهو بارز من صفتين فعلى الشجرة وروا لكامة بقوله كن فوسناها وقضا وقضا فمدم أدنى لاف الشفة ولا في الكامة واما السند فبروز ان الذي يتنابش انرا لكامة برز بالقدره فكيف ينسب من شيء محيط به علما وليس يفتي عليه من من اسباب وليس فيه الا انكر ان بان ذلك هب لا ياتيه من لا تنقل صورته المرفوعة للمؤمنة عدنا وسيا ذلك ان الجنة واضحة اليان باستقرار انكره في الكتب المتقدمة والاسرار صارت بحيث ان لا يهمل امرها الامام ولا ناس ولا يفي آدم حسب السيرة والفتح جماله اختوت عليه من كمال الشوق واتبعها ثم انه اخبرنا ان قوما يصادون السبل السبل يعني لهم كراون متناوهم بقاين اليها السبل فها هنا غاية الهب والمراد منه الطائفة التي يحبونها هم اصحاب المصاب والى السبل في الذي انظر الى الالها والمصاب تاهر هبهم جميع للذوب المقتصر فانه المواق التي تقوى الصدع في لينة هي للذوب ولو لا ذوبه لفساهم فيه الى ذبوره والبالوا المصاب في جميع ذوب البعد وتطعيمه انوا السبل احرى لفقو ولا كنية قال سبيله وتعال انما في السارون احرى به يقتصر سبيل وصاحب البلايا ونحن برز بالجنة غير نشو وبش ولا نوقى مقتضى الامر في هذا ان يكون البعد هو الذي يطلب البلايا ونحن لما ذكرناه فيها فكيف بمنزلة اذا وردت عليه فذاتنا في الهب واما النظر منه سبيله وتعال الورد في لوصلي الله عليه وسلم في الحديث الذي هو صيحات القوا لجدقة ولا اله الا الله الخ كافي فنه ونظر لقلبه ومن نظر لقلبه لم يمدح حقيقة انظر ههنا ليس هي صفة الاصر في تلك الصفة كناية بالايض في عايش في الارض ولا في السماء والمراد بانظر ههنا

بالسبل والملك وصبر هبهم هذا السبيل جدا وطرادوا عندنا ولا يعرف عنه آخر ان لا تبعده هبهم بجهته في انظر لظهورهم ولكنه تعالى عنهم في معرفة مقامه لكون القلب الكرم لانهم فلقون الى مقام صاوغ فلقينهم فتر على قدر مقامه وروحم قويا بلعوم مقام القام المذكور وانما المجدد الملمع منهم من عرف عنه وانتسب اليه ومنهم من لا يوفق ولا يترك والامر به تعالى كاتل جل ولا ولوشا بل ليل الناس آمنوا معه ولا زالون مختلفين الامن ربحه بل ذلك خلقهم وفي عرائس البيان ولوشا وبل ليل الناس آمنه واحده في سبل واحد من توحيد ومعرفة غير وشاهد ذلك حكمة الازليته في القديم تراه في طرق اذ عرف واعيان كقول وادعيتهم سبيله لا فنه من معرفة اموصاته بمساجيرون اليه بسبل الصفات وطرق محارفي الثبات على حسب مداهنهم ومشارهم في بعض في المعرفه في بعض في الوحيه وفي بعض في الشوق

ويشفي في الإرادة وبعض في الحياتة وبعض في المخلوقات ولا يشبه حال المريد من حال المتوسل ولا حال المتوسل من حال المفلوحي ولا حال المفلوحي من حال الأبدان والرسائل ولا يختلف خدوعهم ومصرهم ثم يرتفع الاختلاف بينهم كمال التقصير ولا يزالون مختلفين أي في الأحوال والقطاعات والأعمال والأحوال الأمن وحدهم كمال يلقه في مقام التوسل عنه في وده في أوار القديس وقامه في سطوات الأزل أيضا الأمن بدهم مقام الصبر والحكمة حتى يعلم على الكل ولا يخالفهم فيهم بل لانه في مقام الاتصاف ونسب التمكن من خارج من التواضع والخلق خلتهم إلى طابعهم مجرولة باختلاف طرق القناعات ودور جلات الحالات وهذا منتهى الله تعالى في سورت في الجسم كمال تعالى قد عمل كل أناس مشربهم اه وكما قال أيضا صبرته وتعالى على كل جملته كثره وسنهايا ولوشاء الله لمسلطكم أمته واحدة ولكن ليبلوكم بها فإن لم يفتقدوا الفتريات إلى الله سرحي جعما ٢٤ فبينكم ما كنتم فيه تختلفون كمال في المرائس أن الله تعالى جعل في جسده

هو التطور لتطويعه في العناية والحيمة كمال محمد بن علي بن الحنفية غرضي الله عنه الله في تحقيق كل يوم ثلاثمائة وستين نظرة والمراد بهذه النظرات هي فريوس الرحمة الإلهية التي يفيض بها على خلقه من سوانح فضله فيصير بهم من يشاء ويعتبرها من يشاء وهذا هو التطور والدراب في نظر العناية والحيمة من شأنه من عبده من أصابته نظره من هذه النظرات قد قسمه في هذه النظرة وكيفية في الحديث الإجماع كمال عبدالله الله الإله لا يتق الله السموات حتى ينظر إلى خلقه في هذه النظرة وهو كمال الحديث وتعالى الله أن يحبه السموات من النظرات البديعة وهذا لا يظهر غرض الرحمة الإلهية في العبد وهو عنة خاصة من عتده غلوام عيلة تفرق السموات وتنزل إلى صاحبها ثم يدعوه في أول النظر وهو كمال هو نظر الرحمة والعناية لا نظر الصفة كمال بصرف لخلق سمواته تعالى كل الخلق في منكنة بصيرة لا يخفى علمه في هذا النظر الذي تنظر في سمواته في الحديث هو المسمى في الأية بقوله سمواته تعالى أن الذين يشترون بعهد الله وأجلهم ثم يخلون لا أولئك لا خلق لهم في قوله لا ينظر إليهم وهو العبد القائمة الأية والنظر هي نائني وهو نظر الرحمة منه سمواته تعالى في قوله هذه الخلق الذي كور في الآية فلا ينظر إليهم نظر الرحمة كمال بل من شدة فضله وشدة عقابه بقوله لهم عذاب ألم لكن نينا نظر الرحمة من صنفه سمواته تعالى ورجى وست كل شيء في تلك الرحمة أما من في العذب الذين يتقون لا يظن صاحب هذه النظر لا يباله عذاب من النار ولا يفتخ صاوبه في موقف الشامة بل يكون من الطاعة الذين لا تعرض أعمالهم عليهم أصحابي العبد من تلك يقول له صباه وتعالى أنسرتهم على كل في الدنيا فلا أؤاخذهم بها اليوم أذهب خذت غفرانك أوكا يقول له عا هذا معناه فهو لا لهم الذين نظر الله إليهم في الذين ينظر الرحمة والمحبة والعناية فيهم جميعا في فضله وكرمه فهو لهو النظر إلى كور في الحديث وقد قال في حديث الشفع ومن نظره الله إليهم بعده اه وور في الحديث كمال على الصلاة والادام من قلب الأوه من أصعب من أصلام الرحمن بقلبه مكسب في شاة الكلام هي ناعلي الأصعب على اسم الرحمن فأرجن هو من أسماء المرتبة وهي مرتبة ادوهة ليس من أسماء الذات كالعلم والكبر والجلبيل غلوا أسماء الذات لا تطلق بها الخلق وأسماء المرتبة كماله متعلقة بالله. أوقات لا لا الوهية أن تمتد وورد

وكون ينهم تازع وذاك من عبادة الله تعالى على هم وعلى تسلم لا ركن يصعب إلى من فلا يطلع عليه الموقلات أخصوا الأثرى مكسب ووسم من راج الأرامس من راج القتر يزو قتر ينهم يشاء شارب السواقي وكيف خص بعض الرابح بنجوم قوله تعالى من ربح يخنم خنمته مسلوق في ذلك ربحه منه على الجهر وكثاوت فوات الدلائل عليهم سلام القيصم قرآن الله تعالى كمال الله عليه وسلم اختلاف العلم رجة ولا تعب ارهم في طرية منة متائق الموديع من رطل إلى روبة قالوا هذامني قوله تعالى ولوشاء الله لمسلطكم أمته واحدة يعني تسونا وكار بغير لربن والاصح من كماله أنما كن من القناعات الشريعة والأصول السنة كيف تخرجون من دعوا كيصفيه ودين وتخرجون جوهر العلو من كماله كصحتي كمال فيهم جميعا قوله فليفتوا النيرات عزهم ممكن مشربهم أي ما أفر حكتهم حتى في منب ما عتدي ك كشار في يجرسارعو إلى خبرات

مشاهدين وجعل عظامي قلائم أفردهم على جود الوعدين جلا لغيره إلى الله من جبري جمالي إليه من جبري لا تتفرق من مقاماتي  
 البليغة بالقرن العشرة وهذا يظهر تناقضاً ودياناً ويتطلب مني من ذلك أن أسرى نوادى ما تاني قلاود هتاني قوة تعال  
 فينبغي كما كنت قد فتنتمون اه (قلت) وسين غدا في العشر تتألف الأولاد والوفد والسدة بقدر الاغوات فتكون ديانهم  
 ومرتباتهم بانوار الله الفاضل وبغيره الفاضل يظهر من الفاضل ويرى من غير زواج ولا خلاف كأنه تعال سير في كل اشكال في  
 خيرة شيناً اجدن محمد الثاني رضي الله تعالى عنه ان شاء الله تعالى من كنه هو القلب المكتوم والبرزخ الخنوم والشمس المحمدية المعلوم  
 ان تأتي شامداً لاصوته يجمعه كل من اللوح تعال أهل المحشر هذا لما لم يكن في كل مدة كتم وزيل حيث شئت كل نزاع كاشف لاجتماع  
 ملاك كراهة العارف حينئذ يفيض معنى هذه الآية الشريفة على طريق ٢٥ الاشارة ثم قل وتعال هذا الاستاذ في قوله تعال

ووشاه الله لعلكم استواحدة  
 أي ووشاه الله لسوى مراتبكم  
 ولكن تأمل فيكم ابتلاء وفصل  
 بعضكم على بعض امتحاناً اه  
 (قلت) العرف تأمل هذا الكلام  
 من هذا البرزخ فخير من هذه  
 الاشارة كريمة حتى الاسرار  
 التي تعبد تأمل العرفين قاسم  
 الاولياء على اشكال بعض المراتب  
 التي يتألفها بعض الاغوات لان  
 بعض مراتب أفراد الصديقين  
 لا شعور لبعض الصديقين وأول  
 شعور لآخره الصديقين بعض  
 مراتب الاغوات لا شعور لبعض  
 الاغوات بعض مراتب الجواهر  
 الجواهر لا فيهم برزخ الجواهر  
 ولا شعور لبرزخ الجواهر بعض  
 مراتب البرزخ الخنوم والقلب  
 المكتوم والبرزخ الخنوم والشمس  
 المحمدية المعلوم والاسرار التي  
 تتصلهم على اختلاف ولا نزاع  
 كثيرة منها اختلاف المراتب ومنها

الافلاك من غير مبالغة بالعلم وانما الحقائق اقتضاهم كمال الالهية كونهم ابداء يبدون الله  
 تعالى وسجدون له ويسبحونه وهي مرتبة الالهية فلا يهبط من مرتبة الالهة المعبود يتقوى ومن  
 اكبرها من الرحمن فله محيط بجميع اسماء الوجود وفي الحديث انما هم الوجود كله باسماء  
 الله تعالى الظاهرة والباطنة فجميع اسماء التي يعلم الوجود تعالها وتعالها داخله تحت  
 حيطه فله من لان هذا الاسم القوي على جميع الوجود وهذا الحيط مغرب الاسم لانه  
 هو كالحل لعلهم وسلم في اسم الله الرحمن الرحيم ما يبين الاسم الا كمالاً كانه يفيض  
 حيطته فليس شيء في الوجود يخرج من حيطه لانه حيطه لا الهية ورحمى وسعت كل شيء ولهذا الامر  
 وقع الاستواء بهذا الاسم في العرش لانه تعالى الرحمن في العرش شئ كانه سبحانه وتعالى  
 استوى على حقيقة الانسان باسمه الله كانه الانسان هو عرش الله استواءه باسمه الله وليس في  
 الوجود موجود يسوى عليه سبحانه وتعالى بهذا الاسم الشريف الا هذا الانسان وهو الذي  
 اخلق الله وليس في الوجود من يطبق حل الشئ بهذا الاسم الا الانسان كانه سبحانه وتعالى  
 استوى على الحقيقة المحمدية بالاسم الا عظم الكبر الذي لا تعرفه كيشة ولا يطبق حله في ذلك  
 الا هو على الله عليه وسلم فهو محل اسوة المصلي القليل وسلم (قلت) الرحمن هو محيط بكليات  
 الوجود وبه استوى على العرش لان في العرش مغرب جميع الموجودات هذا المستوى عليه باسمه  
 الرحمن وبسبب العرش الموجودات كشره كسبب القلب بن العالوة ودور العرش سأل الله  
 تعالى قال يا رب ماذا انت في خلقه سبحانه وتعالى في عبادي من قواظب اه (وأما معنى) الا جميع  
 فهو في اللغة من أمره البدن من ليه اصابع لكن تقول ان اصابع هي متعلقات متبينة  
 فالتبينة في الالهية ومتعلقاتها في الالهية اصابع وكذا القدرة في الالهية متعلقاتها في الالهية اصابع  
 والتبينة في الاصابع حيث يقول من أبعين من اصابع الرحمن معناه ان قلوبهم ومقامين  
 امرين اثنين امرين متعلقات التبينة وأمرين متعلقات القدرة لكل قلب حيث ذن امرين  
 امرين فاخته التبينة الالهية امرين فاخته القدرة الالهية فاخته امرين في الحديث عنه  
 عليه الصلاة والسلام قال لا تزال النار تتولاه من حيث يشاء والجبار يربها من حيث يشاء

٤ جواهر ثاني ما بعد مقامات تلك الشارب ومنها ارادة كبر ما يميز هذه الاغوات كل منهم وابتاعهم افضل  
 من معنى وابتاعهم ليكون اختلافهم رجفها قال أو يزيد الله تعالى على الله تعالى على الطريق ان الله تعالى على جود طاقن لكن السيد  
 من هدى الطريق من تلك الطرق ومن ان الله تعالى غار بدم ابتلاء وسماه فضل بعضهم على بعض امتحاناً فغيره الله تعالى على  
 بعضهم من ان يطالع عليهم على مقامات غير تعال كاتسبب المكتوم والبرزخ الخنوم شيئاً وسيدنا جدين محمد الثاني رضي الله  
 تعالى عنه جيل مأثور ومنها ارادة تعال جعل أهل طرفة في سبع محصورين بعد سقوط عتد في آله فذلك فيهم من معرفة  
 غيروهم منها ارادة تعال تفضيل من شاء في من شاء فتمهم بطريقه فبذلك الاول بالحق وهو التلك البارء واذا نكروا والتجديا لانه  
 بنوعه وانما ياديه والاطاع في حكمه والله ولي زمرته والحق وتجدد به وبما جاورته في السلا على مع ما قبله راجحة

وليس مع من يبيع يوم يدعو الله ما على كل ما يبيع باسم شينيه يودعهم إلى بحموله شينيه في حوزته . كل ما على يودعهم على اناس  
 يلعبهم على مرأى العين بعد ان تكلم كل على معنى الاله . ثم يناديهم الى دين باسم اسمايتهم وهو على منزلهم وينال  
 منه الخبز والفرع ما على منه اولاده . لكن هم اهل طرقتة المتحكون بل وادعوا الحق ودينه . قال في الرحا المتبرعوه على  
 والذين آمنوا انهم قد تم اى الصغار والكارف الكار بيايتهم بفسدهم والصغار بايمان آياتهم فان الواعظين يبيعونهم بالاحد  
 او بدينان او بسبب بايمان حاصل منهم ولو كان في ادى دينيات الاعمال ولكم شينوا عليه ان انما اؤا ذلك شرطا لتبعضهم الذين  
 لمقتلهم فتضلا منطهم قد ياتهم ان ليس للذرية اعمال لانه من يتجاوز الشص وتكرم للذرية هنا تصدق على الاله والانسوان  
 للذين اذا كان هذا كثر على حيسم ٢٦  
 دونه في العمل كآله قازا وابناء وهو منقول عن ابن عيسى وغيره وخلق بالذريتين

النسب الذرية بالحب وهو  
 النسب فان كان معها أخذ النسل  
 او عمل كانت اجرة تكون ذرية  
 الاكاد حكمة ذرية الالاد ذلك  
 لقوله على انطه وسلم الرمع  
 من احبى جوابين مال من  
 يصب القوم ولا يلق بهم اءه وقال  
 في الرمى ايضا هذا اذ وقع  
 طيرة الذرية من الدم طيرة طيرة  
 طاهرة مستعدة لتقول صرفة  
 القتل وتبين من تأثر صفة  
 الاشد لقوله طيرة السلام على  
 مولود يولد على الفطرة فاعواه مودة  
 او نصره او يمجسه فلان خيت  
 على التمس الاول وصل الى القس  
 حيازة الحق ثم تم عليه الاحوال  
 والاعمال وبها الله تعالى الى  
 درجة آياتهم واهلهم الكار  
 من المؤمنين اذ هنا هم اهلهم  
 وطولهم وقصرهم وميرتهم  
 ومشاهدتهم ورواؤهم ورسولهم  
 ووصاه قال وكذلك مال الذين  
 عند الذين يبتون الى دريات  
 كبرتهم وشيوخهم ما آمنوا  
 بالقول وقولوا كلهم فاقالهم قد تم اقتضالهم من آمن بآلهما من ورأسين جليليهم  
 من اهل وقال النبي صلى الله عليه وسلم من أحب قوما فهو منهم وقال سبحانه وتعالى ومن يدع الله رسوله واكثرهم الى ان الله  
 عليهم من الذين يصدقون بالشهاد والصابي فلولا نهم من ذلك تعالى بفسدهم في اعمال الذرية . كل ما قازا قال في منزل  
 الوصية بصلون الدرجات الملبسة فكيف لا بصلون اليها في مقام الوصية (كأنت) ولذا كل الاشياء يدعوهم الله تعالى باسماء  
 مشائهم يدعوهم على كل طرقة الى منزل شينهم ويدعهم بغيرهم يادى تأمل اى اتباع شتم الاولاد الختمين بغيره المعلنين  
 به المتكثرون اودادوا ذلك لا يلقى ذريتهم غيرهم وان كانوا من اكار الله فقولوا له شينوا الاقربا ساعدا اهلهم رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فامروا كذا على وص هنا كان موام اهل طرقتة الاحدية المتجسدة الالهية الملبسة الشبابة افضل من غيرهم كليا في

فقط عني حسي احسنا ثلاث . ولهذا الحديث منبذ كل اها صبحان الحق الاول ان  
 لتقدمه على الخسوفات التي تنطقها صبحته وتعالى بعد استرار الخلائق في الجنة والدار يوم  
 القامة خلق خلقا لاجسم الجنة والقدم الاول والقدم الثاني خلق خلقا على اسم النار يوم  
 القامة حتى تقول خلق قط حسي حسي هؤلاء اقدم الجبار يعني هم احر خلق ينطق بهذا  
 استبرك لم يلق الاقدم لانهم احر خلق خلقهم الله فلا خلق يسدهم باذنه الحق الاول . واما  
 الحق الثاني فالقدم مستلها من اسمه الجبار وهو القهر والبطوة والجبر والمراد به هنا  
 الارزال بقوة صولها على الخلق وقوة احوالها على ما على بعض الجبار فيقدم صعدا بقوى  
 طبعها لاجله الجبارية كآله كامن هبة الجلال انضغ من ذلك وتقول خلق قط حسي هذه البطوة  
 تنقضي عليها . واما القهر في الحديث في حقه صبحته وتعالى ببقية كقوة الخشك  
 لان الصك صفة محمودة اذ اراد الصك صبحته وتعالى برف الجبر يعني تلك الصفة تنفص  
 ما رها الصل عليه في الاخرة غيره عليه والا من من عذبه وكذا القهر عند الذرية فلولا رخص  
 التائب لا يرضي بيبص وجود الخير والامن من جميع مذاهب بسبب وعده الصادقات  
 من عمل منكروا لبيهاة ثم تلج من يسده واصح خلقه غفور رحيم ولا يصح عليه كاحتيال  
 الصفات فان ارب بسله وتعالى جعل الجبر وصفا له كآله لافزع الجلب من صفة  
 من صفاته بغيره من الصفات فله ان يصلي بصفة كآله الالهية على الصل على صفة  
 الاتساق والقهر وضرب الجبر دونها فليس الاتساق والخلق وهكذا انكسبه وهكذا جميع  
 الصفات كآله الصل بصفة من صفاته ضرب الجبر دون الصفات الاخرى فلا يصلي بيبص  
 صفاته التي انضغ من اذائق الا فواحدة فلا تائق حتى تبلي بصفته من صفاته على غيرها  
 من الصفات وكذلك من عالم الترفي من الى باقي على مقدار طرفه من بصكك بغير صفاته  
 واسماها لا لاحد ولا على السابق على الجبر وهكذا في امر الالهة الا يدى بولم الجبر من  
 صفاته واسماها والبالغة بحجوزها كذا في الوجود كآله خلقه يطق جل تجليه بيبص  
 صفاته واسماها في الا ان الواحد فلا يلبقها مخلوق اصلا كذا عرفت هذا عرفت ان صفته  
 الصك والفرع من الله كآله يحجب الجبر فاذا اراد الصل بغير الجبر على ما تبلي بها  
 والفرع والصك والمراد به ان يلبقها الصل واحد صفاته الجبر لا فاعين

المرات

أنشأه الله تعالى جميع ما تقدم ذكره في بعض الأمداء التي جعل الله لبعض الألبان معرفة خاص ببعضهم معرفة الله منهم أن  
رضي عنهم لا يعرفون جميع مصلحتهم التي أنعم الله عليهم من جميع الألبان كما يعرفون الله من ألبانهم من غير الله  
وعلى الله تعالى من جميع ما تقدم ذكره في بعض الألبان التي جعل الله لبعض الألبان معرفة خاص ببعضهم معرفة الله منهم أن  
أحد أتباعي رضى الله تعالى عنهم وأتباعه من رضى الله تعالى عنهم ومن رضى الله تعالى عنهم ومن رضى الله تعالى عنهم  
الله تعالى عنهم وأتباعهم من رضى الله تعالى عنهم ومن رضى الله تعالى عنهم ومن رضى الله تعالى عنهم  
رضي الله تعالى عنهم وأتباعهم من رضى الله تعالى عنهم ومن رضى الله تعالى عنهم ومن رضى الله تعالى عنهم  
تمام الله تعالى عنهم وأتباعهم من رضى الله تعالى عنهم ومن رضى الله تعالى عنهم ومن رضى الله تعالى عنهم

المراد من منع من التورط والفضل على أحد هو لأغية تهدئة الجنبين بمساواة السلام  
ووجهه وكرامة الله في إسلامه على من خلتوا فقتلوه بالسلاحيات التي توفى (وكانت  
في أيدى أعدائه) من منع من قبله من التورط في الحرب التي أحلها الله على أحد الفريقين  
الحديث (ما يدريني ما تعني بقوله) علم من العلم أن الجنبين ممنوعان من بيع هذه الأسلحة بنية  
الكنة وهذه المبررة بعيدة عن التبرير بانه لا يمكن التمسك بالسلاح المأخوذ بالجهل والتورط  
لاقتبل شأ من هذه النبل لاظهار أو لاظهار لا حقه لا جهلا والنية للنية نسبة القتلا ما  
بالإيمان بالارادة والفضل والامتنع بالظن وبما لا يترك لأعدائنا التورط في بيعه وفي  
سبي هذه سلع السطاح على الله في الأرض ومناه ونحوه من بيعه ومناه وما يقع عليه  
والسلاح لا يمكن بيعه من قبله من الأرض ومناه ونحوه من بيعه ومناه وما يقع عليه  
فهما نزل الآية وما نزل الرجوع للفضل مثل ما قبل في الجرم من أين اتفق في الأرض ويمن  
فلما كان في ذلك المقام جعله من ينسب في بيع الرجوع للفضل وقوله نزل ما نزل إلى  
الحاكم من هذا الحديث نزل الرجوع للفضل لا يقول في كل الحديث هل من يبيع في  
فأصبحه من مستغفر شرفه فاشترى من كل من استغفره وتجره من سائل  
بأنه فاعطى وكان البت الحرام حيث جعلنا فيه معناه أنه نزل في الرجوع وفضله لتكون  
لهم من لا يبيع ما شرب منه عوض من المظنة في أنه كساه كسوة عظيمة وجعله  
فحين من هذا الحديث من كسب من المظنة وفيه كساه كسوة عظيمة وجعله  
نبت الخبز في أرضه على ما عشرين سنة من قبله من الظن والظن وبمن الظن  
وعشرين الظن وكساه كسوة البطن والفتن أن أرادها سبوا من هلاك  
في هذه الدار والآن يترحم من شدة الظن والظن في السكالي في الآخرة مع الله لأغية  
وهذه تروى فيهما وأول ما يوفى به نظر القدر في الأرض من فضل الكفة ومن يوفى به  
من الفضل ومن يوفى به الأرض وانظر هذه المبرر في هذه المظنة من الصف  
لأن الله على ما في قوله نزل الرجوع للفضل في هذه كسوة عظيمة والفضل في هذه  
لا يفتى عليه الحال وهذا خلق ما به الجمهور من التكمين فإن هذا الجمهور السع

[illegible]

عننا السركين فاقرا بقولنا فاني  
 لعل القليل ومن لم يتحسروا  
 شيئا ولم يهتفوا بآياتي  
 تزل عليه ذلك انك جنون غافل  
 فقلنا قرا عليهم وتكسبا فقلنا  
 ما انت بنعمتي بل تكذب  
 مجنون وما هم الا اوصاف القران  
 والطول وحده من صراط محراب  
 الزينة واخبرنا غرا السائر  
 الصفة القليلة كقوله انا  
 الاسمر تزل هذا الا انك البصر  
 هنا جادة الصفة واهل الجهد  
 والصلوة الذين كسروا راسهم  
 القاسدة والانياس واليهوس  
 ولولا ما علمنا ونرى ما علمنا  
 حصري من الشوق اليها لكن سبق  
 لهم الشك والارذل فخبهم عن حال  
 احوالهم واقرار اسرارهم وقوا  
 بقولهم قد علمنا انهم يتكلمون  
 بالفتنة في الاشكال والمسا  
 واحسبوا عن ردة الابرار  
 وطريقا عن الكون والغير  
 وتكبروا عن اولياء الله فليروا  
 من عظمته وقوته فله انراكم

[illegible]







[illegible]

والأمر أن لا يتخلل من شيء  
يصله من الله عز وجل ولا  
يصله من الصلابة ولا من  
من شيء إلا كان من الأحكام  
والأصول أو من مخرجاتها  
وتأثيرها أو من مخرجاتها  
المعانيب أو من مخرجاتها  
أما والآخرة فقد قال عنه  
أولاده وأرضاءه من جبهه الأولاد  
مخالفين عن تنويعها أو إيرادها  
تفكيرهم بغيرها من أول  
وجوده إلى يوم القيامة حتى  
أولاده المهيمنين رضي الله عنهم  
أقاموا كالأمران ما يصلحهم  
ويخبرونهم عن عائلاتهم وأبنائهم  
إلى الأبد والآخرة الله تعالى  
عنه وأرضاءه وعاملوه مع ما  
عزله الله تعالى عن الأعراف  
من غير أن يخلط الله تعالى  
أمره وأرضاءه بعبد لا يهبطها  
أمر الله تعالى عليه من بعد  
أمر الله تعالى عليه من بعد

على رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يُعلمه الله لا يحسنه الله لا يحسنه  
من الأولين لا يحسنه من كبرائه  
لا يحسنه بل يحسنه من أمه عن جميع  
ثم يحسنه وليس لا يحسنه من الرجال  
ثم يحسنه إلا أبو حنيفة ورواها  
قال رضي الله تعالى عنه وأرضاه  
وقال رضي الله تعالى عنه وأرضاه  
تعالى وقال رضي الله تعالى عنه

[illegible]

دائرة طرق وهو يسبح أهله  
بكم سمواتي حتى يثقل جلاله  
وبكم فضل، وبكوتة مناجاة  
الفضلين من دواي سبلي من مثله  
وبكسل حاضيل فأقول يا الله  
الغفران التوفيق وهو المديته  
الصلوات الطريقت أسما الله  
سبحته وتعالى الله عن الدائرة  
الغفيلة ربك الدائرة مكررة  
من دواي وعلو الدائرة التي هي  
دور الأرام والتهب والجزاء خيرا  
وأورا والتهب والجزاء خيرا  
والفتيان فإن دواي الدائرة  
وهو عروس الخلق الدائرة  
الغفيلة دوائر اختصاصه  
أصلها جنة دواي فضلهما  
شأن خفة دواي الدائرة جلاله  
بهموت تعالى فضلهما أناس  
الجزء والصبر واليقين  
والغفلة على دواي سبلي من مثله  
والأزوال والحق بل الأحرار هو الخلق  
التي تخص مشيئة خلقه ولا  
يدين كل فصاقي الأمور  
والغفلة على دواي سبلي من مثله

على أي حال كان أوله ليسوا واحدة إلا ما من من مكر الله ومن يصرها من غير الله تعالى له جسد تامر ولا تمول الرسول الله صلى الله عليه وسلم حين  
أجبه عليه لا يفر ولا يكتف ومن يصرها لجسد الله تعالى لا يقبل للكموم والبرزخ التتموم ولطام الجسد الموم ومن كثر أن يصر  
منه جميع الأنواع القويض والموم حين ذلك في المختصر تصدق بالتي المصوم إذا نادى محتاج أهل القرية هذا الموم الذي كان مدرك  
منه ومن يصرها تنزل عليه مولا الرسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكتف منه ما تنزل على غيره ومن يصرها تنزل عليه مولا رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يدائرة الأمل التي هي ناصية على الله عليه وسلم ويصله ومن يصرها تنزل عليه مولا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ويصله كثر الملمس الذي هو ناصية على الله عليه وسلم ويصله ومن يصرها تنزل عليه مولا رسول الله صلى الله عليه وسلم ويصله  
الفرية التي هي ناصية على الله عليه وسلم ومن يصرها تنزل عليه مولا رسول الله صلى الله عليه وسلم ويصله

في أعظم أجور وأرد من الاسم  
الأعظم الكبير وما دونه لمن شاء  
ومتعاه عن شاء وكذا جميع من  
قدمه الشيخ رضي الله تعالى عنه  
في أصلها ومن قدمه من قدمه  
هكذا الأمر إلى رب الله تعالى  
الأرض ومن عليها وكل من وصل  
رضي الله تعالى عنه وأرضه وأهل  
به هذا طاق الله تعالى وأمسك  
بشرحها ومن يتابع كل من  
لهاد في علم ومعرفة أن أهل  
طريقه هذا نال الجنة أفضل  
من غيرها من أوجه أحد الله  
لما كان تمام أهل أرضي الله تعالى  
عنه وأرضه وأهلها ويرزق  
البرزخ وشيع الشايع الماتوم  
من جميع الطرق للتقدمه كان  
أهل طريقه ناصية أفضل  
من غيرها وإنه أجنة مجتهد  
ولتجها له ما كان دائرة الأمل  
الذي هو سره والسرور  
جميع أسماء الله تعالى الظاهرة  
والباطنة والاسم الذي لا يقته إلا  
القطب والصحة الأعظم الذي  
ما زال في السر والعلانية ولا في جميع

أحدية الكثرة التال للمدود عالم الإسماء صور الإسماء الإلهية الأعيان الثابتة أسماء  
الصفات منشأ الكثرة التين الأول البهائي الثاني النشاط الثاني منزل القدس الآن  
الدائم كالبية الظهور نفس الرحمن أسماء البهائي الثاني منتهى المعرفة منتهى المعارف  
منتهى المبادئ حق اليقين عالم اليقين عين اليقين (العلم) مرتبة الأرواح التين  
الأول عالم الأرواح التنوير البهائي عالم البهائي حقيقة الإنسان قابضين معدن  
الأرواح كثر الأرواح جميع الأرواح عالم البهائي عالم الكون عالم النور عالم الأرواح  
مقام الأرواح رتبة الأرواح (السند) مرتبة لتلك التين الأربع لكون الجميع منشأ  
النور رتبة لطيف المنفصل للركبت البهائي ملك الجنان باطن الملك حضرة الإسماء  
المعدل الكلي النفس الكلي الطبيعة الكلية الشكل الكلي المعلوم الكلي الجسم  
الكلي (السند) مرتبة النفس عالم النفس عالم الأجسام المركبة للكتفة عالم الشهادة  
عالم الملك عالم النور التين مرتبة للإنسان المرتبة للجسم التين من الشفوية إلى الجواهر  
النفس عالم أرضي النفس مومني النفس والدين واللات والخشعة والماءة والمالية كلها  
القطر مترددة عالمها وحدها والكل يطلق على ذاتها تبهدهد قولاً سيدي عيسى عليه السلام  
تعليم على نفسي ولا أعلم ما في نفسي حتى ذاتاً فهو الله تعالى عن قوله صلى الله عليه وسلم  
تعليمي ولا ينامني (كباب) رضي الله عنه قوله سيده اعلم أن ماسة البشرية تركض في الأرواح  
كمادة التبرو منه صلى الله عليه وسلم لا زال مستتر في مطالعة الخبر والتفسير في تفسيره  
منها من التبرو من وأصلها والأحوال والمعارف وتبيلات الأسماء الصفة جلازته لما يلزمه  
في مقابلها من الأدب والتعلم والجلال وطاقتها تستحق من الخدمة المومنيته وهي هذا  
لكنها ذات في رتبتها لا تفرقة لطفه ولا يشغله عنه شغل حتى أقل من خلقه وكلها ذاتها  
هذا في رتبتها لا يفرقة كان ابن أبيه في حقه لا فرق في ملازمته في رتبتها مومنه  
وأما مومنه صلى الله عليه وسلم كآفته ونمايته مومنه على حوله البشرية ولا يشغله مومنه في رتبه  
حتى يفرق من مطالعة الحضرة الإلهية كآهه مال التبر ولا خصوصية في هذا بل جميع النبيين  
هكذا عليهم الصلاوة والسلام انتهى ما ملأه علي رضي الله عنه (وعلى أملاءه علي رضي الله عنه)

جواهر تاني الكتب الإسماءه وانجريد الفرية لس فرها الاسم الأعظم الكبير وكل ما مومنه ومومنه  
مطالعة فيهما الموم والأسماء والذات مائس في غيرهما جميع الأذكار ونالها الحام من أسرارها علومها وأنها إلهية  
نعمه من آثارها فرشتها كذا كله ما ذكرنا من جدمه رسول الله صلى الله عليه وسلم في أعظم أجور ما ذكره رضي الله تعالى عنه وأرضه  
وعليه تشمل تلك الأسرار والأد كثر وأسرارها علومها وأنها إلهية كآهه مال التبر ولا خصوصية في هذا بل جميع النبيين  
ما ناسب حاله ومقامه وقابلية رتبه مومنه كآهه مال التبر ولا خصوصية في هذا بل جميع النبيين  
النام والذات من هذا الكتاب طرف من هذا الموم وقوداً على فضل أسمة طرقتنا هذه الطرقة الجديدة لتجديد الإلهية  
للمجتهبة الثانية ما منه هذا التي هي فضل أهلها على غيرهم بمصدا على طريق التبر نحو مومنه على طريق الأسرار وأرضه كآهه مال  
تقد كرهه بنسب القاطن إذ كرهه الطرقة بتكلاً بكرة إلهيا له إلهية القدوة في التبر وإن مومنه إلهيا إلهية فغيره حال





في التهم وتقل كلامه الا ان تم نقل كلام ابن العربي وزعمه تم نقل كلام اختيار ابن زرين في تكفير الطاعات للكفار واجتبايعهم قوله ثم قال  
 قلت الجواب على مذهب الاشعر بانه يجوز منفرده للكفار دون غيره وصحة تكفير الجاهل ونقل الشيخ السنوسي في تكفيره الا قال الا قال  
 واقره ونقل القول بذلك من اثنين الصفاق في شرح الجفرى والبيد القلم في حوشه وكذلك في بيان عرفه فانقل عنه  
 السيد الشريف العلوي والسي في تصديقه في التفسير وقد اتفق هذا المسئلة الشيخ اوالعالم اجدا بالقبول ونقل نصوص الاثمة  
 للجليل كهم وغيرهم ثم نقل واقول القدي بانه قد يذهبوا بظهور الظاهر في القول الثاني وهو جواز كفران الكافر كالصالح ببعض الاعمال  
 القليلة فيفضل الله تعالى الامور احدى هاتين من قواعدها اهل السنة اوصولهم ان الله تعالى يشهد وكره مسيب لثمة من شاعل بعدد  
 الصالحين خلاصا للجملة وقولا لطيفا به ومن ٣٦  
 أي أنواع الطاعات مما التي جاءت الاختيار انها تكفر القريب ثانيا

ما قاله الاثمة ان ظهور الشرع  
 هي للبلدية عند اختلاف الاراء  
 واشتراك الاول انهم قد ساءت  
 الالة العقلية واشتراك انما ياء  
 في الاما دث من تكفير الاعمال  
 القديون تكفير جديت لا يصح  
 بها احد من كرجاعة القواني  
 انحصار المكفرة لما تقدم وما  
 تأخر من القديون من حلال  
 المتأخر من ثم قال وبسبب وجع  
 الاحاديث الواردة في ذلك يحدث  
 ما احتجبت الكفار والحكم عليها  
 بالتقصير بين سميتها ما يمكن  
 تقديمه ثم ذكر ما حدث كثيرة  
 مما لا يمكن تقييده ثم في غيرها  
 من الاحاديث في هذا المعنى التي  
 لو تبينت لجامعتها اوراق عدة  
 بعضها صحيح وبعضها مضطرب  
 يمكن تقديمها بحيث ما احتجبت  
 الكفار اصل الانما هو من صفات  
 تكفير الكفار من اربعة لا تنقبض  
 التقييد ثم ذكر ما قبل حديث  
 ما يثبت الكفار ثم ذكر  
 وجوها اخرى في قوله تعالى

فهذه هي الحقبة الواقعة في الوجود حصة لمن حيث الشرع هو قوله صلى الله عليه وسلم جديت  
 من دنياكم ثلاث الخ هذه الحقبة لا تقتضي تلك الحقبة ولا تسمى نقصا لان هذه الحقبة في البشرية  
 وضعها الله ليرسل قائلين مع تعلق وتأدية الاستكباب بالحقبة وتبليغ الرسالة وانتسب الى  
 تخبره عبارة القديون ان تلك الحقبة هي عين الكمال الالهي فان الرسول صلى الله عليه وسلم يرقى على  
 الحقبة الاولى بمن داهن الحقبة البشرية لطيفت الاحكام الالهية وطلت الرسالة بطل التمسك  
 وطلت عبارة القديون لان صاحب تلك الحقبة لا يقتضي لغير الله اولا ولا يقضي لغير الله اولا شاهد  
 ذلك ان اللاتعة العالمة في غروا في حجة ذاته فهم اتيون اليهم ان في جلال الله قدوسا لا يمسك  
 لا يذوقون من الحب ولما تركن بهم الحقبة الثانية من ايام ادم ولا ايسر ولا كفا ولا يمسك  
 لا يذوقون من الحب ولا يمسكون من ربة القطب لانهم غائبون عن الثانية بغير الله تعالى فلا تزلزل الرسل هكذا  
 لطلت الرسالة لعدد ما التالف بغير الله والارادة الله اعاد مسبق في عمله من ارسال الرسل لخلق  
 وضع القديون الحقبة البشرية في تلك الحقبة بغير الله تعالى في حجة مراد الله ببلوغ الرسالة وثبوت الاحكام  
 الالهية والقديون في التكفير وظهور التمسك وكال عبارة القديون في هذا قوله الكمال فان هذه  
 الحقبة البشرية فيهم موجودة وفيهم واما من حصة الملازمة للالهية فان الله تعالى فانهم  
 مما تكون لهم ايام وكان تأجيل هذه الحقبة البشرية في تلك الحقبة فيهم من البشرية والاولا لانهم  
 انتهوا وانما حصة الملازمة لفضل الله عليه وسلم لانه هو العاقل بالحقبة البشرية وهذا هو من العالم  
 محمد يصده جميع العوالم في افاض الله عليه من الحضرة الالهية والحقبة الاعلى التي تسمى فيها  
 احد لان تلك الحضرة لا تترك في هذا مخلوق فهو احد من جديت الله في ذلك القسا لعل الله  
 تعالى به الس البشرية فيه معلوم وهذا ينبغي ان يكون حضرة متصل الله عليه وسلم حضرة الحقبة  
 وحضرته الاجدية ثم قال في الحقبة من خلافة الانسان على العالم والاذا كان كل من جزم من العالم  
 بعد نسبة في حقبة سابقة لها من الاعلى والشر والجماع ونسب ما به الالهية من الولوج  
 بالحضرة القفسية وقال ان الحقبة في جلال الله وحده فاشتهق بالحضرة القفسية وهي الحضرة  
 التي فيها الملازمة لا يشهد عن تأدية حقوق حضرة الهيات من الاعلى والشر والجماع وسائر  
 القديت البشرية وهذه الحضرة لا تشهد عن الولوج والهيمن في الحضرة الالهية فان الاعلى  
 من الحضرة في مظاهر الصكالات الالهية والناخبة من الراجحة في الحضرة الهية في كل ما من

الثاني ذكر في خامسها ما في روايات كثيرة عن الصالحين ووافر في رؤيتهم خلقا من الناصح في انما يبدوهم  
 فيذكر كل احد الحقبة بسبب على نفس وقد كان يفت على غير رؤيتهم من ذلك في صلحهم قال وغيره اياكم كثرة في ذلك التلذذ وان  
 كاشلا مستلحقا على الاحكام الشرعية قائل المحققون ونقضوا الاجل ما وقع كثير الى الاصغر من به في حكمته من اياته الامام  
 الله واتفق في ذلك على اوسع الشك في وجه الحق في موافقه وكذا في الذين عبد السلا في قوله في قايه والشر في السلي في نكت  
 التفسير كيهما استبان من جواهره في جواهره على ما يحصل في مثل ذلك اعتمادا على قوله تعالى ان ما تله في مطالع  
 لم يزلوا وتلقته من خلفا ثم قال القدي بانه ان خلافة لم يزلوا على محل واحد وان المان في تلك كثيرة الكار السيات الحسنات لانا  
 بنص مطلق الحسنات التي في قوله تعالى ان استاذ هذه السيات ونحو ما ورد في ذكر السيات من غير نص فيه يستخير









ويعيد على الامم وان الاستغفار على المذنبين يقول يوحنا وهو الذي اقترعه وتقول يوليس ذلك واجبرني جميع الاولاد حتى يكون  
 كونا كل واحد منهم له وفي الجسد لكن صور ان يديهم ذلك لا يجوز ان لا يديهم فلذا لم يصنعهم فلذا لم يصنعهم فلذا لم يصنعهم فلذا لم يصنعهم  
 ياوليس في كرامة لولا تقييد ان تكون ذلك بين الجميع الاولاد بل لو لم تكن لاولى كرامة ظاهرة لم يقدر معانيه كونه لا يختلف  
 الا في كرامة يبين ان تكون لهم معجزات لان التي دعوت الى الخلق فكلما ساجدة الى معرفة قدوة لا يسل الا اجهزة تو بسكن ذلك حال  
 اولى فله ليس واجبرني للخلق ولا على الولي ايضا لانه لم يولد بالشر من العصابة صدقوا رسول القمصلي الله يمسك جسمنا غيرهم  
 يبين انهم من اهل الجنة في ذلك وكذا يستلزمون سدا ويسلنا الى ربنا اجدن محمد في الله تعالى عنه وارضاه وتخلصوا الرسول  
 صلى الله عليه وسلم فليما اخبرهم يمين انه هو ٤٠ وجميع اسيادنا واهل طريقتهم من اهل الجنة وضمن معاتير الفقراء والاحياء

التوراة عليهم فصبه الله في صدره فصلا الى احوالهم الى اسرائيل فكتبوا هم حفظه انتهي  
 من املانه علنا قال عليه الصلاة والسلام لو اسئل بحجر من اسماء الى الارض لوصل من الصبح  
 الى الليل وهذا الطير التي من راس جهنم منسوبة من منسوبة الى راس الى ان تم ذكر كرمي الله عليه  
 وسلم وانما خلا من الناس والين كلها وفي كل يوم وليس له قطع انعامهم في قسرب هذا العدد  
 في سبعين فخرج اربعة وعشرون ألف عام وصحابة اثنى وثلاثين ألفا فله ذمصة جهنم بن  
 الفتاكين اعني راسا فصرها اعادة الله من اجله وكرمه امين انتهي من املانه عليه في حقته  
 (وفي الحديث) قال عليه الصلاة والسلام غشيتكم السكران سكر حيا ليس وسكر حيا لال  
 ضن ذلك لا يامر بولن الممر ولا يبين عن السكر ويكون القاتم والكابور للجنة كالسابقين  
 الاولين من الهمام بن لوصال انتهي (وفي الحديث ايضا) قال صلى الله عليه وسلم العمل في الفرج  
 كالهجرة رمي او كالهجرة الى انتهي (وفي الحديث ايضا) قال صلى الله عليه وسلم ما بعد الله في  
 افضل من قته في الدين ولتقيه واحدا شاعى الشيطان من اثم حيا انتهي قال سيد بشرى الله  
 عنه الراد الله في حقته هذا المرفق بالله تعالى انتهي من املانه عليه في حقته (وسأله رضى الله  
 عنه) عن معنى قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث لا يقبل الله عنه لا صر فلا عدلا (ها يا رب) رضى  
 الله عنه بقوامه لا قبل الله عنه شيئا من اعماله والرب كانت تستعمل هذه الاقوال فيقولون  
 لا قبل منك لا صر فلا عدلا بنى بالصر صرف الدثار بالادهم والعدل هي الوازنة اذ اردوا  
 ان لا يقبلوا من احدينا انتهي من املانه عليه في حقته قبل الشاذل رضى الله عنه ورد  
 في بعض الاشعار في الحديث انه يقول من خرج عن علي بن مبر له كل شيء تجلبه في كل  
 شيء حتى ياتي كل شيء قال الشاذل السائل هذه طريقتا لعلوا لم يستطع طريقتا لعلوا  
 الاكار والمطريق لعلوا كانه يقول فيها من اقبل على كل شيء يحسن انشراح في كل شيء  
 فطمنه من كل شيء حتى ياتي اقرب اليه من كل شيء الا لا شهيد المارفين والناشده الا افراد  
 جعلنا الله همهم به وكرمه امين انتهي من املانه عليه في حقته ثم قال رضى الله عنه قوله  
 لعلوا لرجوع كل شيء الى الله بالبراه من جميع غيره على هذه التوراة الحديث بقوله صلى  
 الله عليه وسلم هاسر والى اللهم الدنيا وما فيها الا بما يصاد على هذه التوراة قال سبيلنا تعالى

المجدة الصابرة صديقا كذلك  
 وفيه الجدة (قال) الهام والقدس  
 التشبهي رضى الله تعالى عنه  
 وقول من قال لا يجوز ذلك لانه  
 يفرجه من كل طرف فلا يراى  
 ان لا يضافوا لغير العقبية والذين  
 يبعدون في قلوبهم من الحية  
 والتعلم والاحلال الحق صيته  
 زيد ويرى على كبر من تطوف  
 وقال بعد كلام يوحنا ان يكون  
 من جهة كرامات ولما ان يملته  
 ما مومن العقبية ولما لا تتبر  
 هاتية فالحق هذه السلسلة  
 ذكرنا ان الولي يوحنا ان يملته  
 له وفي الارز ان الدسرى  
 الملمى رضى الله عنه قال في  
 القنوجات لك في الباب الرابع  
 والستين وثلثه الى الولي اذ تزل  
 عليه ذلك قديما به بالاتباع  
 ويخبره به حديث ضعه  
 العلماء وقد نرى عليه بالشرى  
 من الله في قوله من اهل  
 الصلاة والامان قاله تعالى في  
 البشرى في المصيبة الدنيا وفي

الاعزة اه وقال الشيخ الشمراني كشف الغائب والراى عن وجهه الدنيا وسأولني ايضا اصل الايام حتى تم  
 من كثر كرامة اهلها ومن كان قبلها اجابهم القصة لاجل ان جهنم تنطق بالوجهة تنطق بالوجهة تنطق بالوجهة تنطق بالوجهة  
 ان يكون في الكتاب والسنة لا يصح عنهما في نشرها واجبة اهل عهده كثر كرامته كثر كرامته كثر كرامته كثر كرامته  
 من ترك كذب قومه واهلهم كرامته من ترك صدق قومه لان الرسول الله لم يستل لامة الخلق اهل الصلاة وكذلك انما عن  
 الاولاد من هذه الايام في رضى في بابها الذي الى من شرعى لعلوا كرامتها وهذا هو الكرامات  
 بعض الحادى كون كرامات دليل على بل القلوب واما ان شرعى قد اتسكها رسول الله من فوق السموات  
 وعنده الله تعالى في المات بالجملة لغير سبائت كرامات روى والاسلام رضى الله عنه في حق قومه يوحنا وقات

وليس يدرون حالهم جهلوا • وإذا تأكل من اقربى ليلها لات • والكرامة لا تصح فوجنت • في حق قلوبنا انما لو سيات  
تلك الكرامة لا يتبقى به دلا • واحسن من المكربى الى الكرامة  
تلك الكرامة لا يكون دلا • فاصبح لقول فهو اقربا  
فاسرع على الصلواتى كانته • لا تصدغسبر لا بهدلا

ونظروها في المرسلين فريضة • وهما تزلوجيسه تترى لا • (وايضاح ذلك) ان الولي يدعو الى الله تعالى بشرع جميع ثابت  
قد تقرر قلبه من غير من التدين والى يدعو الى الله تعالى بشرع غير بعيد ان يلتمس تقدمه احسن من اهل عصره فالحضار على ظهور  
الجزائر ان لا يات على صدقه ومهاجابه اه (وقال في قرأ القرآن) وقد يتركان ٤١ بيني المعزة والكرامة انما على ان لا

الجزيرة التي النبوة قطبية وان النبي  
يتم ان النبي والكرامة قطبية ولا يتم  
عظمها ومن تهايرت في بيعة  
ولي وقديم القشيري الذي يقول  
بوجواز علم الولي ولايته وتكون  
معرفته ثابت كرامة ظاهرة في حق  
اذا اطلعه الله تعالى على ما يروها  
هو اولى عليه جواهر العلماء كل  
ابن فذلك لا يجوز ان يسمى الولي  
لان ذلك ليس له الظهور وجب  
لا من فهدا مذهب خيف لا من  
كان الله تعالى اعرف كان من الله  
تعالى اخوف وقال ابن مفر الحظ  
وقال تعالى على اللذان واى القادس  
القشيري يروي على من لا يعرف ذلك  
بالهنا في الشوق لان الشوق ان  
لم يوفق له لا ينافي الحق الا ترى ان  
لشوق البشير بالجنة عالون بلهم  
من اهلها لو مع ذلك كان عندهم  
من الشوق لا يهدى اه (قلت)  
ومع جميع ما تقدم قلنا نطمع برحمة  
من رحمتك القنب وقش  
من لا يطمع من طلب ونس وان  
كنا سلكا اهل الان رحمة فرسا

فتروا الى الله في ذلك منه نذر مبدئ ولا تتابعوا الله الى آخر الآية • وعند الصوفيين كل ما شغل  
من الله ولو شغل من الدهر فهو والله قد غلبت شغل من الله طرفة عين فهدى توبة الملوذ من السلام  
انتهى من املا على نوحى الله عنه (وعلى املا على نوحى الله عنه) ورد في الحديث الشريف  
ان من قرأ سورة الاحد لاس مائة الف مرة اعتقه الله من النار وبمستحان ابداد في القيامة  
من كان له دين على فلان غلبت اؤديه عنه ولم يعمل ما دعه في كل يوم حتى يكمل ولا يوتها  
مع البعث في كل يوم واستقبال القبول وعدم الكلال في وقت الله كرويه بعد ثلاثة وثلاثون  
الف سنة وثلاثمائة سنة وثلاثون سنة وثلاثون سنة وثلاثون سنة في الاخرة في الجنة  
انتهى من املا على نوحى الله عنه (وسأرضى الله عنه) عن معنى قوله صلى الله عليه وسلم الا ان  
اربان خداسة تركته يوم خلق الله له والى الارض الحاديت (طليار وصى الله عنه بماله)  
يعان البساط الذي تاله هذا الحديث منه صلى الله عليه وسلم ان العرب كانت عادت اتباع  
الروا في ابي في كل ما يروى به وبثون عنه وكتب هذه عادة العرب وسبب ذلك ان بعض  
ابناء العرب كانت امة وهبهم طلالا لكعبة بخدمه الله تعالى على كفاف كان لا يخرج من الكعبة  
لخدمته باده لانه تعالى لا يلتفت لشي من امور الدنيا ولا ترجع القلب ولا كثير ما الناس  
مكروهه وليس عنه الا خدمة الكعبة وتطعيمها فاشأ كذلك الى ان كبر فاعلمت العرب  
شأنه لمراؤه كذلك واعتقدوا انهم اكرامه ربي الى الله تعالى فكلوا يضربون به في ابي في كل  
عام يبتدون به يتصورون لتطعمه في كل يوم فمخازل كذلك الى ان مات وكانت العرب في ذلك  
الوقت شاعا التطير والتناؤل بالامور وراوى انفسهم اهداموا اخبارات كثيرة في ذنابهم  
بسبب متابعتهم به في ابي وروى ما توجه به في الامور بسا الهلهم من بقعة الكعبة  
فقتضيه حوا بهم انما تطعمه في كل يوم فمخازل كذلك بيموت في كل ما قبل في ابي فشدون  
بهم يشغلون امره مخازل كذلك حتى توفي فاجتمعت العرب على قبيله وهم يقال لهم النسان  
في العرب فقاتل العرب قبيله فقدموا لئذ كرا واحد اقتدي به في حنا فقدموا واحد منهم  
فخازلوا كل واحد واحد فقدموا كرا من تلك القبيلة فخازلوا واحد واحد اعدا الى ان ظم  
عليهم الاسلام كما ستر واولهم بعد ذلك الشيعى الاول بعلمنا عليهم الخصال من الاشهر

٦ جواهر ثاني الكرام اهل ابي رحيم كنف لا وندفوي رجا زارة له الخ على ارجل على شاكلته وقوله تعالى ان  
الله لا ينام متغلذرة وان تلك حجة بضاعتها ويؤى من الدنيا اجر اخليا وبالله العجب من توهمه بيلو وسناني حسن ظننا بنا  
وبطلون دعائوس القائلين بعد ما جمر الله تعالى يقول كيا وكذا كذا الذي ظننتم تركي زرا كما يصح من انفسهم يروونه  
صلى الله عليه وسلم يقول خصنا ناس قوفه من من الشتر والفقير باه تعالى وسوا الظان بسا الله تعالى اذ قال تعالى اعدا الله  
وكف لا عين تظن ذلك كرم رضى من عبده المبل السبر رضى عن لغيره الكبير (وقى البراء المبر) عند قوله تعالى ان الله لا ينظر  
مثال ذنبا وان تلك حجة بضاعتها هو رضى اى عثمان المدي افعال لا يهرى رضى عنك انك تقول حمت رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يقول الله تعالى بطي به ليله المؤمن بالحد فلو اءة انما بسنة قال ابوهريرة بن سعة يقول ان الله يعطى عبده

[illegible][illegible]

حقوق الصلوة في الاموال والاعراض ولا يؤخذ ذلك بمحققته تعالى فصل وان ظننته انك لم تصلي في اليوم القياس على التوحيد وقال الامين والاحوال  
فصل وان ظننته انك لم تصلي في يومك بل بانك لم تصلي في يومك وان ظننته انك لم تصلي في يومك اهل يوم القياس على التوحيد وقال الامين والاحوال  
يرى احواله ان الجنة فصل وان ظننته انك لم تصلي في يومك بل بانك لم تصلي في يومك وان ظننته انك لم تصلي في يومك اهل يوم القياس على التوحيد وقال الامين والاحوال  
ولا يؤخذ في رجبهم فصل وان ظننته انك لم تصلي في يومك بل بانك لم تصلي في يومك وان ظننته انك لم تصلي في يومك اهل يوم القياس على التوحيد وقال الامين والاحوال  
فصل وان ظننته انك لم تصلي في يومك بل بانك لم تصلي في يومك وان ظننته انك لم تصلي في يومك اهل يوم القياس على التوحيد وقال الامين والاحوال  
مذكور في الفصل الذي بعده الفصل وان ظننته انك لم تصلي في يومك بل بانك لم تصلي في يومك وان ظننته انك لم تصلي في يومك اهل يوم القياس على التوحيد وقال الامين والاحوال  
ادم يا ولي الله تعالى والله تعالى الموفق عنه الصواب واليه صلتك للرحيم والاسباب ٤٣

في فضل التلقين رضى الله تعالى عنه وارضاءه وعنايته بوجهه من وجوه التلقين وما الله الله تعالى لم وفصل الا اذا كان لازمة لا حرفة وما الله الله تعالى لا ايجال فاقول والله تعالى التوفيق وهو الهادي بين اليأس والاطريق اعلم بالآخر فتناقله تعالى والياك ما اعلم ويرضه اياك هذه الطريقة الاجابة بالمجدة الا بحقيقة الحقيقة الثابتة محبوسون مقبولون على اى حالة كانوا ما ينسلطوا عليها وباب واحدة الامان من كل الله تعالى قد اخبرني سيد محمد الناقى رضى الله تعالى عنه ان واحدا من اصحاب الشيخ رضى الله تعالى عنه كان بالسلفي مسمي ساجد فاضى صام الله تعالى من كل باس وكان يبتعدوا عن الفقهاء فقال اصحاب الشيخ رضى الله تعالى عنه انكم تفرعون الى السجدة اياكم ولا تصبروا على قول قتال صاحب الشيخ رضى الله تعالى عنه وارضاءه

استمر الى ان ذكره كبره منتهى ما اسوسه فيهم من قوله تعالى انما الله عز وجل  
في الكفر وكثير من المؤمنين في ذلك العلم وتقبل شهر الحرام على عاداته في شهره وصرفه وكان  
صلى الله تعالى على الحرام هو الحرام الاصل وقد تقرر بعد ذلك اصولا وحصولا في فعله  
وروى في العام الثاني فطاعت حتم على الله عليه وسلم شهرته الى طاعة الاصل ولا على الله عليه وسلم  
ما اعتاده العرب من تبديل الشهور وقها عن ما كتب اليه غير هائل الجسم صلى الله عليه وسلم حين  
فرغ من ايجال الا ان كان قد استند الى كونه يوم خلق الله الموات والارض يريد بذلك صلى الله  
عليه وسلم ان الشهور وكلها جمعت الى اصولها ولا يصير ضرورة في شهر في مكانه الذي تروى الله  
تعالى في يوم خلق الله الموات والارض ونهى صلى الله عليه وسلم عن التمسك في الشهر ولا في كات  
تصاده المرء وباطله وتزك الشهور في ما كتب اليه من تاهة الله ليعلم في الحديث والاسلام (ثم اعلم)  
انهم في الامم لم يخلو في فعل الصلاة والسلام كما روي في الحديث انهم لم يخلو في فعل الصلاة والسلام  
انهم في الامم لم يخلو في فعل الصلاة والسلام كما روي في الحديث انهم لم يخلو في فعل الصلاة والسلام  
قط دون الامان الا كثرهم فلما كانوا يرون عن امرهم من عظمهم فيقولون الحمد لله  
فيهم كهم الله مع اجسامهم في كل اول رسول بعث الى الكفرة هو سيدنا محمد صلى الله عليه والسلام  
وكان قومه يبدون الاول من شدة الله بهم بتقديدها لله تعالى في ترك ما يبدون من خوفه فكذبوه  
وكفروا به وسردوا على عبادته وانهم ما هلكهم الله تعالى في ترك ما يبدون من خوفه فكذبوه  
ود سواهم ويوثق ويهوق ونسروا كان سبب عبادتهم فيقولون الحمد لله  
كافوا صالحا حين قيل نوح عليه السلام لا يذبحوا ولا يذبحوا عند العاتة لقياسهم باهل الله  
هالى انزال الانبياء عليهم السلام فيهم من عظمهم فيقولون الحمد لله تعالى في ترك ما يبدون من خوفه فكذبوه  
لهم الشياهم وقال لهم نوح عليه السلام لا يذبحوا ولا يذبحوا عند العاتة لقياسهم باهل الله  
شبهوا فيهم من عظمهم فيقولون الحمد لله تعالى في ترك ما يبدون من خوفه فكذبوه  
هك وباطل المودر وانما كل ما هم من ينسول لهم التسليم ما دل ان ضوابط ابايهم من وروا  
او ما هم من عظمهم فيقولون الحمد لله تعالى في ترك ما يبدون من خوفه فكذبوه  
ما يبدون فيهم من عظمهم فيقولون الحمد لله تعالى في ترك ما يبدون من خوفه فكذبوه  
عنايته بوجهه منتهى ما اسوسه فيهم من قوله تعالى انما الله عز وجل  
في الكفر وكثير من المؤمنين في ذلك العلم وتقبل شهر الحرام على عاداته في شهره وصرفه وكان  
صلى الله تعالى على الحرام هو الحرام الاصل وقد تقرر بعد ذلك اصولا وحصولا في فعله  
وروى في العام الثاني فطاعت حتم على الله عليه وسلم شهرته الى طاعة الاصل ولا على الله عليه وسلم  
ما اعتاده العرب من تبديل الشهور وقها عن ما كتب اليه غير هائل الجسم صلى الله عليه وسلم حين  
فرغ من ايجال الا ان كان قد استند الى كونه يوم خلق الله الموات والارض يريد بذلك صلى الله  
عليه وسلم ان الشهور وكلها جمعت الى اصولها ولا يصير ضرورة في شهر في مكانه الذي تروى الله  
تعالى في يوم خلق الله الموات والارض ونهى صلى الله عليه وسلم عن التمسك في الشهر ولا في كات  
تصاده المرء وباطله وتزك الشهور في ما كتب اليه من تاهة الله ليعلم في الحديث والاسلام (ثم اعلم)  
انهم في الامم لم يخلو في فعل الصلاة والسلام كما روي في الحديث انهم لم يخلو في فعل الصلاة والسلام  
انهم في الامم لم يخلو في فعل الصلاة والسلام كما روي في الحديث انهم لم يخلو في فعل الصلاة والسلام  
قط دون الامان الا كثرهم فلما كانوا يرون عن امرهم من عظمهم فيقولون الحمد لله  
فيهم كهم الله مع اجسامهم في كل اول رسول بعث الى الكفرة هو سيدنا محمد صلى الله عليه والسلام  
وكان قومه يبدون الاول من شدة الله بهم بتقديدها لله تعالى في ترك ما يبدون من خوفه فكذبوه  
وكفروا به وسردوا على عبادته وانهم ما هلكهم الله تعالى في ترك ما يبدون من خوفه فكذبوه  
ود سواهم ويوثق ويهوق ونسروا كان سبب عبادتهم فيقولون الحمد لله  
كافوا صالحا حين قيل نوح عليه السلام لا يذبحوا ولا يذبحوا عند العاتة لقياسهم باهل الله  
هالى انزال الانبياء عليهم السلام فيهم من عظمهم فيقولون الحمد لله تعالى في ترك ما يبدون من خوفه فكذبوه  
لهم الشياهم وقال لهم نوح عليه السلام لا يذبحوا ولا يذبحوا عند العاتة لقياسهم باهل الله  
شبهوا فيهم من عظمهم فيقولون الحمد لله تعالى في ترك ما يبدون من خوفه فكذبوه  
هك وباطل المودر وانما كل ما هم من ينسول لهم التسليم ما دل ان ضوابط ابايهم من وروا  
او ما هم من عظمهم فيقولون الحمد لله تعالى في ترك ما يبدون من خوفه فكذبوه  
ما يبدون فيهم من عظمهم فيقولون الحمد لله تعالى في ترك ما يبدون من خوفه فكذبوه

عنايته بوجهه منتهى ما اسوسه فيهم من قوله تعالى انما الله عز وجل  
في الكفر وكثير من المؤمنين في ذلك العلم وتقبل شهر الحرام على عاداته في شهره وصرفه وكان  
صلى الله تعالى على الحرام هو الحرام الاصل وقد تقرر بعد ذلك اصولا وحصولا في فعله  
وروى في العام الثاني فطاعت حتم على الله عليه وسلم شهرته الى طاعة الاصل ولا على الله عليه وسلم  
ما اعتاده العرب من تبديل الشهور وقها عن ما كتب اليه غير هائل الجسم صلى الله عليه وسلم حين  
فرغ من ايجال الا ان كان قد استند الى كونه يوم خلق الله الموات والارض يريد بذلك صلى الله  
عليه وسلم ان الشهور وكلها جمعت الى اصولها ولا يصير ضرورة في شهر في مكانه الذي تروى الله  
تعالى في يوم خلق الله الموات والارض ونهى صلى الله عليه وسلم عن التمسك في الشهر ولا في كات  
تصاده المرء وباطله وتزك الشهور في ما كتب اليه من تاهة الله ليعلم في الحديث والاسلام (ثم اعلم)  
انهم في الامم لم يخلو في فعل الصلاة والسلام كما روي في الحديث انهم لم يخلو في فعل الصلاة والسلام  
انهم في الامم لم يخلو في فعل الصلاة والسلام كما روي في الحديث انهم لم يخلو في فعل الصلاة والسلام  
قط دون الامان الا كثرهم فلما كانوا يرون عن امرهم من عظمهم فيقولون الحمد لله  
فيهم كهم الله مع اجسامهم في كل اول رسول بعث الى الكفرة هو سيدنا محمد صلى الله عليه والسلام  
وكان قومه يبدون الاول من شدة الله بهم بتقديدها لله تعالى في ترك ما يبدون من خوفه فكذبوه  
وكفروا به وسردوا على عبادته وانهم ما هلكهم الله تعالى في ترك ما يبدون من خوفه فكذبوه  
ود سواهم ويوثق ويهوق ونسروا كان سبب عبادتهم فيقولون الحمد لله  
كافوا صالحا حين قيل نوح عليه السلام لا يذبحوا ولا يذبحوا عند العاتة لقياسهم باهل الله  
هالى انزال الانبياء عليهم السلام فيهم من عظمهم فيقولون الحمد لله تعالى في ترك ما يبدون من خوفه فكذبوه  
لهم الشياهم وقال لهم نوح عليه السلام لا يذبحوا ولا يذبحوا عند العاتة لقياسهم باهل الله  
شبهوا فيهم من عظمهم فيقولون الحمد لله تعالى في ترك ما يبدون من خوفه فكذبوه  
هك وباطل المودر وانما كل ما هم من ينسول لهم التسليم ما دل ان ضوابط ابايهم من وروا  
او ما هم من عظمهم فيقولون الحمد لله تعالى في ترك ما يبدون من خوفه فكذبوه  
ما يبدون فيهم من عظمهم فيقولون الحمد لله تعالى في ترك ما يبدون من خوفه فكذبوه

ظاهر لكل من عرف الله تعالى أفضه في دائرة العزة والجلالة التي يتقدم ذكره ولو عرف ان دائرة أهل طهر رفته والذم هي هذا أخص فاعلم  
 وفقه اولها والذليل هذا انما الصلوات والنفوس الصلوات ان الله تعالى يمسك وكرمه فضل على المتقين هذا الصلوات المكتوم والبرزخ  
 للثبوت بأمر من المؤمنين وحبهم وسيد الوجود وعلى الشهود سيد اموالنا يحصل الله عليه وسيل نفقة لانما هو كثر تلك  
 الامور لا يحصل ذكره ولا المناقشة ولا يرى ولا يعرف الا في الآخرة وذكره في الله تعالى عنه وأرضاء عنه واجب على كل مسلم يستشعر  
 به المتقدم على دهره انه المتقدم فلذلك أدبنا ان يذكره انما يستذكره وغسل كل من ياتي الله تعالى رانا ان يذكره من الله  
 وقلائد فضيلة أرمعه من انما يحصل بل من طهره السلام والاعتقاد وتعلمه وعجته وتوكل الاعتراف عليه والافتقار وبهجة  
 أهل طهر رفته واستمرهم وقطعهم ٤٤ وعدم أدبهم بالتيه يتخصص أهل طهر رفته المتكبرين بأمره فليدبوا بالقبس

الاول يقول (الاول) ان حاله  
 على الله عليه وسلم فمن لهم ان يقولوا  
 على الامن ولا سلام (والثانية)  
 ان يتفق الله على عظم كرات  
 الموت (والثالثة) لبرون في قلوبهم  
 الامايرت (والرابعة) ان يؤمنهم  
 الله تعالى من جميع أنواع عذبه  
 وتغفرهم جميع التور ومن الموت  
 الى المستقر في الجنة (والخامسة)  
 ان ينظر الله تعالى جميع ذنوبهم  
 مائة مرة من انما هو (والسادسة)  
 ان يؤتى الله تعالى عنهم جميع  
 نعماتهم ومغفلاتهم من ثوابه  
 عز وجل لا من حسناتهم (والسابعة)  
 ان لا يحسبهم الله تعالى ولا يفتقدهم  
 ولا سألهم عن القليل والكثير  
 يوم القيامة (والثامنة) ان يظفهم  
 الله تعالى في ظلي عرشه يوم القيامة  
 (والثامنة) ان يبرزهم الله تعالى  
 على الصراط الأسرى من مائة مرة  
 على كواحل الملايكة (والعشرة)  
 ان يستقيم الله تعالى من حوضه  
 صلى الله عليه وسلم يوم القيامة  
 (والسادسة عشر) ان يدخلهم الله

تعالى الجنة بغير حساب ولا عقاب في أول الأمر (والثانية عشر) ان يعلمهم الله تعالى المستقرين في  
 الجنة على عين من جنة الفردوس يومئذ عن وسيد شعبه صلى الله عليه وسلم كذا ذكره في الله تعالى عنه وأرضاء عنه انما يرى  
 ماضيه من جنة صلى الله عليه وسلم من المصنوع من الجاهل كراهية ومن وسيله احسانهم واهل طهر رفته وكنت كتابا والمطلب فيه  
 لتسوية له من جنة من لا ما يلزم ذكرهم جميع هذه الطلب وجسد في بدو رسول الله صلى الله عليه وسلم في انما صلى الله عليه وسلم الى  
 المكتوب اجاب بله صلى الله عليه وسلم فمن لم يجمع هذا الطلب وتطلب جميع هذا الطلب ايضا من صلى الله عليه وسلم من غير كتاب  
 مشافهة ومن صلى الله عليه وسلم من غير كتاب مشافهة في السؤال اما من فضل - بدو رسول الله صلى الله عليه وسلم من غير كتاب  
 جميع هؤلاء انما موت انما يحصل من طهره الايمان والاسلام وان يؤمنوا الله تعالى وجميعهم من جرح عذابه وعقابهم وبه

واعقبك









[illegible]

المختلفة في الآراء التي يقولون بأن القرآن نزل على سيدنا محمد ﷺ في مكة أو في المدينة أو في بعض الأماكن البعيدة عن مكة والمدينة. وقد ورد في بعض النسخ أن القرآن نزل على سيدنا محمد ﷺ في مكة أو في المدينة أو في بعض الأماكن البعيدة عن مكة والمدينة. وقد ورد في بعض النسخ أن القرآن نزل على سيدنا محمد ﷺ في مكة أو في المدينة أو في بعض الأماكن البعيدة عن مكة والمدينة.

[illegible]

لست بصحة الاسم الأعظم الكبير التي هي خاصية على الله على وجه من أعز هذه الصفة يستعمل في نصف قول الكبير قال رضي  
 الله تعالى عنه وأرضاه وعذله أن الفضل المذكور في الاسم الكبير خاص للصيغة التي هي خاصية على الله على وجه من أعز هذه الصفة لا يستعمل في  
 الاقطاب الجامع وأما غيرهما من صيغ الاسم ففيها النصف من ثواب الكبير ثم قال رضي الله تعالى عنه وهذا الفضل الكبير لكل من  
 أخذ صفة من صيغ الاسم الأعظم يستعمل وأما من شرطه في كتاب وغيره ذكره من غير أن يكون له حرف بشر حسنة فخط  
 أخيه أه (والثاني والعشرون) إن في أدكل هذه الطريقة الاسم الأعظم الكبير الذي هو خاص على الله على وجه من أعز هذه الصفة لا يستعمل في  
 على وجه أن في اللسنة المتصورة كانت قد وضعت في الجهد (والثاني والعشرون) أن أحدهم آمن من السلب قال رضي الله تعالى عنه  
 وأرضاه وعذله ومن خواص دأرة الاما من من علمه الله تعالى إياه أي لفظة ٤٩ دون أسرارها كان ما هو من السلب لا يجد  
 عليه ما لا يكون له من ثوابه في علمه

التعظيم من يدى الشارع على الله على وجه من أعز هذه الصفة لا يستعمل في الجهد (والثاني والعشرون) أن أحدهم آمن من السلب قال رضي الله تعالى عنه  
 آمنوا لا تقموا بين يدي الله ورسوله وبقوله سبحانه وتعالى فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك  
 فيما شرب بينهم ولا يتواخؤا في أنفسهم حواشيهم قبضت على راس أعينهم قل من كان عدا الله وأرضاه  
 وأن هذا الاما الذي تقدمه هو العقل والعقل ههنا والعقل إلى باقي المستفيضة حشرة النبي الذي  
 كان صفة لروح أو لجل التركيب في الجسم فله كل روح من رتبة البصر إلى كمال البصر تنكشف  
 بمقتضى الاشياء الظاهرة في العلم كذلك العقل إلى باقي الذي كان صفة لروح قبل التركيب في  
 الجسم تنكشف بمقتضى الاشياء الباطنة وتعرف حقيقة الحق والباطل بالحلا حقيقة أو كنهنا  
 بقدر الالتفات عليه الأمور ولا تدع منه مضللات العقل والقدس على المستبين من كفى الحق  
 والباطل يعرفه كيفية للروضة للاشياء ووضع كل شيء في كنهه الحق أو كنهه الباطل ويعرفه  
 صورة الترجمين من الاشياء والمادة وهذا العقل إلى باقي الذي كان صفة لروح قبل التركيب في  
 الجسم يعلم ولا اختيار غير بل كل ما أراد من العلم أخذه من الحق ولا واسطة فهو ظاهر العقل الذي  
 يجب تقدمه ثم من مراتب العقل ثلاثة الأولى هو العقل إلى باقي الذي هو محض الذوق إلى باقي  
 المنصب بأن حقيقة أرواحه والمادي والمخاليق إلى الثاني ولا يصل إلى هذا العقل إلا المشرق لله  
 الكامل والمرتبة الثانية في العقل هو العقل الذي لا يستقر في شروطين الخلقية والنبوية  
 فاستكشف حقيقة الاشياء الكونية ظاهرا وباطنا والفرق بينهما وبين العقل الأول أما العقل  
 الأول تنكشف في الاشياء ظاهرا وباطنا ويمن أسرار الحضرة القلبية ويجلس على عكس  
 الساطنة العظمى ويحكم في جميع الاشياء بما يريد فتشعر له ولا يتصنى عليه شيء وأما العقل  
 الثاني الذي هو العقل الكلي فإنه احتضنت عنه الحضرة الكلية كسيرة ولم يصطنع من  
 أسرار الحضرة القلبية إلا أنه استكشف بمقتضى الكون الظاهرة والباطنة فكل من نوراني  
 قد في نفسه فتصفي في الاشياء بما يريد تلوه بنفسه مراده ونوره يستصفي عليه مراده ويعرف مولود  
 الأمور وما دهره من ظاهر الكون لا من باطن الحضرة القلبية فإن المعرفة التي تأتي من  
 باطن الحضرة القلبية يصانق الكون وظاهرها وباطنها والمعرفة التي تأتي من باطن الحضرة الكونية  
 النبوية الظاهرة فإنها من عيون العمل الكلي في هذه المرتبة من الاشياء ما لا يتسلسل في العلم

طوبى لا يتوالت قد على سبيله الا  
 القطب (والاربعة والعشرون) أن  
 لكل واحد من أصحابه فردا  
 حط من ثواب الاسم الأعظم  
 الكبير الذي هو رتبة الاشياء  
 ولو لم يعرف الاسم فضلا من ذكره  
 وذلك أن رضى الله تعالى عنه  
 وأرضاه وعذله مهمما ذكر كلمة  
 من كل رتبة على الاما لا ذكرت  
 معه فيكون ذلك من ذكر كل  
 ملك بسبعة آلاف كلمة على كلمة  
 بمشترحة فتوقف تنقل بسببنا  
 رضى الله تعالى عنه وأرضاه عينة  
 هذا الفضل العظيم لأصحابه وذلك  
 في سورة القدر إحدى الثانية عشرة  
 ثلاث عشرة ومائتين وأربعمائة  
 الله تعالى من ذلك خطأ أو ما يحسن  
 فضله آمين (والخامسة والعشرون)  
 أنهم يتناولون من ثواب الاضطرار  
 العالي من الاسم الأعظم الكبير  
 وما دونه بالاشياء منه أسكنابر  
 المرفوعة والاقطاب قال رضي  
 الله تعالى عنه وأرضاه سند كرمه

٧ جواهر ثاني ثواب الاضطرار لأن كونه من ذكر الاسم الأعظم وثوابها من رتبة من ذكره من الاسم الأعظم  
 ومن ذكره من الكمال العظيم والظاهر أن ما في مراتب القطب من شفاة قبل دونه لو احسن أصحابنا في الاسم الأعظم لأن  
 من قال آمين أو تأملت ثواب القطب من قبل هذا الوقت من ثواب من أحسن خلق الله من ثواب القطب من قبل ما بالاسية  
 من ثواب من واحد من ذكر واحد من أصحابنا كقطعة في الصخر الجبل والقبيل يعرف الله تعالى عنه وأرضاه وعذله بالاشياء  
 قدامي أي كونه من ثوابه في قول الله على وجه من أعز هذه الصفة لا يستعمل في الجهد (والثاني والعشرون) أن أحدهم آمن من السلب قال رضي الله تعالى عنه  
 وأرضاه وعذله ومن خواص دأرة الاما من من علمه الله تعالى إياه أي لفظة ٤٩ دون أسرارها كان ما هو من السلب لا يجد  
 عليه ما لا يكون له من ثوابه في علمه

عالم بكل الفضل عنه أكثر من مائة ألف ضعف ما يعطى صانع ذلك العمل فلا يدري الله تعالى عنه وأرضه وعمله كل من عمل  
 من الأعمال حسن أعمال البر وتوكل منه يعطيه الله الفضل ولا يحاسبنا على ذلك العمل أكثر من مائة ألف ضعف ما يعطى صاحب ذلك  
 العمل من أوقاف ذلك العمل وأكثر من مائة ألف ضعف من أوقاف غيره وقد أجمع له سبحانه الملك المتعال الذي قال لا يستلزمها  
 يعمل وقال تعالى لا يدرك قدره وقال توفى من شاء من عباده وقال الله عز وجل من يشأ من عباده وقال الله عز وجل من يشأ  
 وعليك بالنظر إلى الفضل المتقدمة إلى الكتاب وإلى الأثر الفضيلة التي تقتضي ذكرها الملك تعبر من الاستكثار الذي يؤدي إلى الطرد  
 والسلب **فكان قلت** قد أدت وأدعت وصحت ووجبت وحذرت وأثبت من الدليل على بسط التليل ولكن أنشأ على اعتراض  
 عليك بعض أقاصير بن شعله فقال ليس ٥٠ لأنسان الأماهي **قلت** لا يستر على تلك الآية الكريمة

الأمن لا المالم بسم التسمية  
 والحقيقة ولا دواعيها بالكتاب  
 والسنة ولا معرفة بأجاء الإحثة  
 خالف السراج المتروك هذه  
 الآية قول ابن عباس هذا منسوخ  
 المكتوب في هذه التسمية أي قوله  
 هو في صنف موسى وإبراهيم  
 عليهم الصلاة والسلام وقوله  
 أنا غنيهم فإنهم قد دخلوا الأئمة  
 في الجنة يصلح الآيات وقال  
 مسكر من ذلك قوله موسى  
 وإبراهيم عليهم السلام وأما هذه  
 الآية فإمامهم دعوا ومضى لهم  
 غيرهم كما يرى أن امرأته رقت  
 صداما فقالت يا رسول الله لهذا  
 مع فقال نعم **فكان قلت** وقال دخل  
 قلبي صلى الله عليه وسلم أن أي  
 سلبت نفسها فعمل لها أن  
 تملكه فتحملها ثم (قال الشيخ  
 في الدين والعباس) أحسن تسمية  
 من اعتقد أن الإنسان لا ينتفع  
 إلا به فقد ترق الأجسام وذلك  
 ما لم ينووه كبر (أجدها)  
 أن الإنسان ينتفع بها غيره وهو  
 انتفاع بعمل الغير (تأملوا تأملها)

فيعرف الأشياء وعوائدها ما تؤول إليه فهو من أكبر المطالبين أو لها أو كان خسر ما لا يعرف  
 بلوغ رتبة النحل إلى ما فيه شدة أكلة عذبة وله علوم يعرف حيلة الأمان في صور الأكرام  
 فقط وهذا النحل يشترك فيه المؤمن والكافر فقد يؤخذ هذا النحل الثاني بدش الكسفة ويزداد  
 يخالفهم في شوقهم لهم وتناهم الحشرة الألهة ولا ينفق عنهم شيئا كما أجمعنا أن يكون نظفرون  
 يتناولهم أي العقول الكلي في أنيمان حسكره من الشوبل صرف في بعض النواص  
 والأسرار ونو ذلك في كثير من الأمور ولكنه استدراج لهم إلى ما يريد من أهلاكهم في  
 الحشرة ما كان أقدم ذلك منه كرمه والمربية الثالثة في النحل وهي أخط المراتب أو شأها هو  
 العقول الساتية الذي يدرأ منها وطولها من النشوت والتكوير على ما لوحت الأبحاث  
 والأهم في متابعة القوى والفر من كل ما ينافي هذه الأمور وهذا النحل يشترك في الأتقى  
 والبهايم والنحل الذي يجب تقده هو النحل الأكبر إلى الذي هو نور النحل الكلي وقوله  
 قد علمنا هذا النحل يدعى كمال النطق بالله تعالى وقال المظهر من كل ملوئ الله تعالى جينا  
 وأثر انقفاوسا كنة وملاحظة واستناسا أو أدقوا فيجب تقده لأنه يبين مذنبه إلى الحشرة  
 الله تعالى يحسب كمال المظهر من كل ما هو الله تعالى يجب تقده ومثابته وقوله كنت أنت أمامه  
 يشير إلى سلة النخس حيث كانت النخس تمشي عليه لا يدعي إلا في متابعة هامة نصب عنه  
 وأما ما يقتدي به ونذا النحل إلى ما يتكلمه وراه ظهره فلذا كنت أمامه وقوله وسئل ملاة النخري  
 أول النضر من أصل ملاة كسلة النخري أول النضر النخري هو نواقر إصداة الأرواح حيث  
 رغبت شجها من حشرة العدم إلى حشرة الوجود وتشتق له اسم النخري لأن شجهاة الأرواح الذي هو  
 من الوجود من ثلثة الملم كزوف النخري من ثلثة الليل وقوله في أول النصري أول عصرهم  
 الأرواح من أول نشأة البشر إلى آخره وما كانت عليه من كمال المظهر والمسخة وقال  
 معرفته لله تعالى وقال سبحانه لا يملك ما سوى الله تعالى يتكفوه في خدمته والآداب  
 بين يديه وقومها طيبة جبلية على تعظيمه وحلها غير صالحة بغيره هذه كمال ملة الأرواح في أول  
 نشأة النخري هو أول عصرهم وهو في نشأة غير إصداة أو الأرواح في كمالها أو صلبته  
 تعالى فصل صلاة كمال الأرواح في أول عصرهم هاضم انتشاق في جهنم كانت تلمعة لمرآة

أن إلى على الله عليه وسلم يشتمل لاهل الموقف الحساب ثم لاهل الجنة الجائز المروج بالله  
 من النار وهذا انتفاع من الغير (إبراهيم) أن الملائكة يدعون ويستغفرون في الأرض وذلك منقطة عمل القدر (خاصا) أن الله  
 تعالى يرضي من المخرج لم يعمل خيرا قط يحضر رحته وهذا انتفاع بغيرهم (صاحبه) أن أولاد المؤمنين يدخلون الجنة بعمل  
 أبائهم وذلك انتفاع بعمل الغير (صاحبه) أول ما في الجنة من الملا من الجن وكانوا جاسما لجنات الصلاح أي من أولاد  
 من صبيها (تلمع) أن الملائكة ينتفع بالصفحة عنه والفقير ينس السقوا الأجاع وهو من عمل الغير (تلمع) أن الملائكة الغرض ينسقط عن  
 لئب تنجح وليس فيه السنة وهو انتفاع بعمل الغير (عائرها) أن الملائكة تنورا والأرواح ينسقط عمل غيره عن السنة وهو انتفاع بعمل  
 الله (مدايغها) الملائكة التي انتفع التي على الله عليه وسلم من الصلاة على من قضى دينه أو فتادة وقضى دين الأرواح في بن

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

الشارح وقلت بسيدنا والذال جدها (والثامنة والثلاثون) انزل من اربعة مئة وكان يؤتمم طرده الله تعالى عن قومه عليه السلام  
 واثبات ان الله عليه وسلم بلغا هذه القرعة فخره عليه السلام قال كان من الله عليه وسلم انما هو القوم اربعة مئة كان  
 الصاعين عنوان الله عليهم خمسة مئة من اهل الله عليه وسلم اربعة مئة واربعة مئة واربعة مئة اربعة مئة اربعة مئة  
 واربعة مئة واربعة مئة واربعة مئة واربعة مئة اربعة مئة اربعة مئة اربعة مئة اربعة مئة اربعة مئة اربعة مئة اربعة مئة  
 سبعة مئة اربعة مئة اربعة مئة اربعة مئة اربعة مئة اربعة مئة اربعة مئة اربعة مئة اربعة مئة اربعة مئة اربعة مئة اربعة مئة  
 الحبيب والفقير والله اعلم بالصواب الى الله تعالى في كل امر عظيم والحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيدنا محمد  
 وآله الطيبين الطاهرين اجمعين

١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١  
 ٤٧٢  
 ٤٧٣  
 ٤٧٤  
 ٤٧٥  
 ٤٧٦  
 ٤٧٧  
 ٤٧٨  
 ٤٧٩  
 ٤٨٠  
 ٤٨١  
 ٤٨٢  
 ٤٨٣  
 ٤٨٤  
 ٤٨٥  
 ٤٨٦  
 ٤٨٧  
 ٤٨٨  
 ٤٨٩  
 ٤٩٠  
 ٤٩١  
 ٤٩٢  
 ٤٩٣  
 ٤٩٤  
 ٤٩٥  
 ٤٩٦  
 ٤٩٧  
 ٤٩٨  
 ٤٩٩  
 ٥٠٠  
 ٥٠١  
 ٥٠٢  
 ٥٠٣  
 ٥٠٤  
 ٥٠٥  
 ٥٠٦  
 ٥٠٧  
 ٥٠٨  
 ٥٠٩  
 ٥١٠  
 ٥١١

وَأَكَلُوا مِنْهَا قُلْ إِنَّمَا أُعْطِيَ نَبِيًّا مِنْ قَبْلِهِ مِثْلُ قَوْلِهِمْ فَنَزَلَ مِنَ الْمُقَابِلِ لَهُ السَّمُومُ غَدِيرٌ يُرْسِلُ فِيهِ السَّيْلَ وَكَانَ لِقَاءُ رَبِّهِمْ فِي يَوْمِ ذَلِكَ آتٍ يَكُونُ الْكَافِرُ ذُقْ مِنْهُ إِنَّهُ كَانَ الْبَاطِلَ الَّذِي هُوَ يَكْفُرُ بِآيَاتِ اللَّهِ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ هُمْ أَكْثَرُ غَاظًا مِنْ ذَلِكَ الْقَوْمِ وَكَانَ عَنْ يَمِينِهِ جَبَلٌ مِثْلُ الدَّاهِيَةِ فَنُفِثَ فِي السَّحَابِ طَائِفَتٌ مِنَ الْمُتَكِبِينَ فَتَبَعَ لَهُمْ السَّيْلُ فَأَسْرَجَتِ الْهَوَىٰ فُجُورَهُمْ فَأُخْصِرَا إِلَىٰ يَوْمِ يَكُونُ الْأَوَّلُ إِنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكٍّ مُذِيبٍ



[illegible]

جبريل عليه السلام بقوله ابراهيم  
الذي كثر شؤله على هذا البيت  
عليه السلام فبطلت عليه ابراهيم  
عليه السلام من زوجته خال  
العاصي من ذنوبه وعلته  
وهو ما ذكر في تكميل  
الجهاد الا كقول من تبعه  
بسم الله الرحمن الرحيم  
والله اعلم بما في قلوب  
الذين آمنوا من غيبه  
من امر الغيبين  
منك اليوم عليك حساب  
والله اعلم هذا ظاهر  
الاستفهام الامايات كثيرة  
منها قوله تعالى وانا انزلنا  
القرآن فلو انزلناه على  
الغابر والحقين والصابرين  
والمتقين والمسترين الاسرار  
وهذا كقولهم وانما  
انزلناه على الغابر والحقين  
والمتقين والمسترين الاسرار  
وهذا كقولهم وانما  
انزلناه على الغابر والحقين  
والمتقين والمسترين الاسرار

[illegible]

[illegible][illegible]

سواء أظلمت له أو تفتت له فبذلك فهو رخصيا وروى ابن جرير عن جابر بن عبد الله قال قال ابن مسعود رضي الله عنه فقال  
 أناسه عن امرأة غرن له بيتا وأولاد من ذلك ولها طاعة فوالها الله فتركتني عن فهداها لفلان الذي كان  
 الأحد من بني عبد منديل وأظلمت له أو تفتت له فبذلك فهو رخصيا وروى ابن مسعود عن جابر بن عبد الله قال قال ابن مسعود رضي الله عنه فقال  
 موسى الأشعري قال قال النبي صلى الله عليه وسلم إن أول الله تعالى على أمي أن لا يكون لها بيت ولا ولد ولا طاعة فوالها الله فتركتني عن فهداها لفلان الذي كان  
 وهما رخصيا من ذلك وأما من ترك بيتا واستأجر في ذلك فليس هو الطلاق عن رضى الله تعالى عنه قال صاحب  
 الخصة رحمه الله تعالى وأروى قال في الاستئجار قال في ترك بيتا كان له فبذلك فهو رخصيا وروى ابن مسعود عن جابر بن عبد الله قال قال ابن مسعود رضي الله عنه فقال  
 خمسة عشر سنة ثم رخصا واحد من ذلك في اليوم أو من غير ذلك فبذلك فهو رخصيا وروى ابن مسعود عن جابر بن عبد الله قال قال ابن مسعود رضي الله عنه فقال



وكان على الشاة انظره وان صيغة المراءى صج الى الله ولم يكن فيه استغفار لكن لما تولى وانظمت فيه الاستغفار كان له انوارا  
 بنالا لان وان استغفر يسير وما جلس قوم يجلس فوتم يختم بالاستغفار لا كتب لهم مجسم ذلك استغفار له وروى  
 الطبراني في كتاب الامانة عن انس بن مالك رضى الله عنه قال يا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله انى اذنب  
 فقال لى الى صلى الله عليه وسلم اذا اذنبت فاستغفر فكل ما فاني استغفروا ثم اعود فاذنب كل ما اذنت فاستغفر فكل ما فاني  
 الزايمه استغفروا له وروى حتى يكون للشيطان هو الخسار وروى صاحب القردوس عن ابي الدرداء رضى الله تعالى عنه قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن عصى الله فمعصيته عند مقبب الخسار بالاستغفار الا عصى ما دونها وروى ما منصور البجلي عن  
 انس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لكل صابجا لوان جلا القلوب والاستغفار  
 ٥٧ لكل صابجا لوان جلا القلوب والاستغفار

• وروى الطبراني في كتاب الامانة  
 عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ما لي بعدد بمنزلة رجل في محبته  
 بشي خبير فمن الاستغفار ال  
 والحادثة الواردة في تفصيل  
 الاستغفار كثيرة جدا واما كونه  
 كتابا هو ما مضى الصلوات كونه  
 صلى الله عليه وسلم يعلم مشهور  
 بين المسلمين ويحيى في ذلك قولنا  
 وتعالى ان الله وملائكته يصلون  
 على النبي يا الذين آمنوا صلوا  
 عليه وسلموا تسليما واما الاحاديث  
 الواردة في تحفته فكثيرة مشهورة  
 روى مسلم واودود واتفقوا  
 والتسائي وابن جابر بن حميم  
 مرفوعا عن صلى على واحدة صلى  
 الله تعالى عليه ما عثرا وروى  
 كتاب الله ما عثرا مشرف وروى

الفرق اشكرى ولا يالى وسيدى وسولاي لا اطيع هذا الفرق قتال رحمة سبحانه وتعالى  
 ما خلقنا الا لتكون من رب التمسك وتراخضتنا لنظهر فيك سر وحدنا ابتداء الذي راد من  
 الانسان وله خاتمة الخلق والى خلق له ناهى وتو له سبحانه وتعالى وما انقضى الخلق والانس الا  
 بعد من فضاء خطاب في عالم الحكمة والخطاب في عالم المشقة ما طناه وما سبق في السيرة والوارد  
 من الانسان في كل وقت هو ما يابيه الجسد رضى الله عنه حينئذ ما راد من الله من العالم خلق  
 ما يدعى به ارادته انما خلقهم وليس المراد بالارباب الهلوس الا صورة التقلبات والحركات بل المراد  
 من كلام الجبلان جميع تحركات الما لم تقبله فهو صوره ونحو امره كله انما هو الاوهب ملائم  
 آثار الامانة والصفاء من هذا المعنى يقول من قال من المادون ما في الكون كله الا الكمال ما به  
 صورة تقصص اصلا لان تلك كالات اوهب في انما النفس فيها من نسي وفي الحقة تمام الا الكمال  
 لانها كالات اوهب ثم قال رضى الله عنه فكل من بلغ النور فترعى هذه الحقيقة لا محالة والله  
 الوديق انتهى ما علاه عليه حينئذ انما رضى الله عنه من حفته وقلته وسبب هذا التقيد  
 باشارة من سجد رضى الله عنه بالرد النفس في الفرق بين الروح والنفس من غير تلبس وصلى الله  
 على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم (وسئل سيد رضى الله عنه) عن مسائل منها قوله عليه السلام علماء  
 اتقى كائنا بنى اسرائيل ومنه قوله في المياس المرعى لو عجب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 طرفه عن ما عادت نفسى من المسلمين من انا حنجر لو قفت الا تياد بسا حله (الجواب) والله  
 المودع منكم وما عدا صواب اما ما ذكرتم من الحديث وهو علماء اتقى فالحق ان صحبت من صلى  
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم طرفة عين ما عادت نفسى من المسلمين والجواب عن هذا  
 هذه الصيغة ليست لغزى وحده وانما هي لطلب الاطبا في سكر وقت من اجله على  
 كبرى الطباية لا يتعبون به ورسول الله صلى الله عليه وسلم عايا صلا وحينا لا رسول

• جواهر ثقي عليه ما عثرا وروى ما عثرا وروى الطبراني مرفوعا عن صلى على صلاة واسند على الله عليه  
 عثرا ومن صلى على عثرا صلى الله عليه ما عثرا عن صلى على مائة كتاب في حبه به را من التفتوا ورا من النار واسكنه الله تعالى يوم  
 التمام الشهادة وروى الامام احمد والحاكم والشيخ الاستاذ مرفوعا عن جابر بن عبد الله عن ابي الدرداء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 صلى على ابي صلي عليه ومن لم يملك صلي عليه وروى الامام احمد مرفوعا عن الحسن بن علي بن ابي حمزة عن النبي صلى الله عليه وسلم واحدة  
 صلى الله عليه وملائكته سبعين صلاة وروى الطبراني ما سنا الحسن مرفوعا عثرا كثره صلاوات صلا كثره صلى على روى واحدا  
 شعبين من صلى على في يوم الجمعة اثني عشر حتى يرضى عنه في الجنة وروى البيهقي ما سنا الحسن بن ابي حمزة عن النبي صلى الله عليه وسلم واحدة  
 يوم جمعة كتابا كثرهم على صلاة كل ارضهم في منزلة وروى الطبراني مرفوعا عن قال رضى الله عنه ما عثرا واهل انبياء بين



الى الانفسك وفي الواقع الاول التسطلي وسي يشرح اوجس من الحسن العزدي في ابراهيم عن بعض ائمة من ائمة أهل البيت  
وقد جرى في الحرم وكان كثير الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم حيث كان من الحرم يعرفون قناتة أبي الرجل انما جعل مقامه  
في الجاهل لا تستغنى في الصلاة ولا يتطوع في الصلاة سوى ذلك انصلي على النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني خرجت من ترسان ما بال هذا  
البيت وكان والدي يني لما بالنا الكوفة اعزل والدي وقوته الصلاة فاما المصاحف فخلبت وجهه فلو لم يمت عنه وشت الله  
فكشفت وجهه لاراء فاذ تصورته كصوره الجليل لم يأتني كذلك عظم غي وشؤش وجهه وزنت وشؤش اوقات في نفسي المهر  
لأن هذا الحال الذي صار والدي لم يستعد عنه موهوما فاحذق من القوم فحتم فيجاء انما انما انما في منالي كما لا بد  
دخل علينا والي والي وكشفت من وجهه فظن اليه ثم خطاه ثم قال ما هذا

وقوله أيضا  
على جملي على التسليم الذي به • وجدت كهول الحلي الخصال صوبق  
ومي فضل ما سارت شرب معاصري • ومن كان قسبي فافضل اني شقي

وقوله في الكلبية

كل من في حلالكم ولا تكن • أنا ردي بكل من في حلالكم

وقوله بعض العرب في نهاية أقدام النبيين غاية أقدام الأولياء والجلوب من هذه الشطرات ان  
العرب وتنايل على الفتنة والاسترقاق حتى يفرح بذلك من دائرة خمسة وشهوده وبعض من  
جمع مداركه ووجوده لكن تلو يكون ذلك في ذات الحق سبحانه وتعالى فينتدلي من قدوس  
اللاه من بشي سر له فضا تضي منه له شيء هذه من ذات الحق لمحقق فيها واستخلا كما  
فيما يصح في هذا البلدان قوله سبحانه لا اله الا هو وحده الحسن التسميات كقوليه حلت  
مطيتي وتقدس كبريائي وهو في ذلك مسطور لان العقل الذي بين يدي الشواهد والمورد عليه  
تفصيل المراتب يعرفه كبريائي مستق من الصفات غاب عنه ونعم وتلاشي واستحيل وعند فقد  
هذا العقل ذهله وليس ذلك السر القسسي عليه تكليمه انك كايه قال كايه وقع فيمنعته  
الحق فيه ناهية عنه فهو يشكك لمسا الحلق لا يسله ومبراهن ذات الحق لا من ذاته ومن هذا  
البلدان قول في زعمنا السطحي صانعه اعظم شأني وقول الخلاص وانما الحق ومافي الجلية لا الله  
وقوله بعضهم فلا أرض في السماء سمائي وقوله للتسبيح رضى الله تعالى عنه

انظر انك في حبيب بل راني • أنا المحرر الحبيب ماني  
وقوله ايضا ما من اهرى ومن اهرى • البيت • أو قال ان القدر مثل هذه كثيرة وهذا  
بطله الفتنة والاسترقاق في ذات الحق وهذا في نرجح • القتال • يدرك بالذوق وموافاق الاحوال  
ولا يبرح حقيقته الا من ذقه وتلو يكون الاسترقاق الحار في الفتنة في ذات النبي صلى الله عليه وسلم  
لنبيته عن ذنبي ذات النبي عليه الصلاة والسلام فينتدلي على الله عليه وسلم بعض اهرى هذا  
كسبت ذنبي ذلك السر لا تشهد ذنبي الا ذات النبي صلى الله عليه وسلم ويملك الله فيض ما تنص به  
نبي صلى الله عليه وسلم من انصروا النبي لا مطيع فيه العار في الله عليه وسلم فيشكك بلدان

فكشفت من وجهه ولفي • ذاهو كالتصريح ليدرك حمدت الله تعالى وشكره وجهه زود فتته وجلست عنده راسعة فيض الدين التام  
والفتنة ذات الجاهل يقول في ذنبي هذه الوفاء والحق حقت والله ما كان سبب اقلت لكان كان سبب الصلاة والسر على رسول الله  
على الله عليه وسلم فأكبت على نفي اني اترك الصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم على أي حال كنت وفي أي مكان كنت  
له وفي الوفاء الاصل التمسبة في العهد والجمعة اخذت العهد من العاهل من رسول الله صلى الله عليه وسلم انك ترمي الصلاة والسلام  
على رسول الله صلى الله عليه وسلم وبلازم ابراهيم انك لا تعرف انما في ذلك من الاجر والكتاب وزعمه في كل الترسب اطهر انهم يسمون  
الله صلى الله عليه وسلم وان جفوا لهم وردا على ربوبية صبا ما وسام من الشخصلة الى عشرة الآلات صلاة فتمتلك من افضل  
الاعمال قالوا صحت على التواضع وجهه الله تعالى يقول صلاة الله تعالى على عباده لا يخطئه الله ولا يخطئ الصلاة ما تسمعه

قتال بشران الله عز وجل ازال  
عن ذلك هذه الفتنة فقامت كشفت  
الطابع فقتل الجليل الحسن انت  
فقدان قدومك مبارك قال انما  
المصطفى صلى الله عليه وسلم فلما  
قال ذلك فوجت في ما خفي انك  
بطرف وذاك صلى الله عليه وسلم  
ففتنته في عيني وقلت يحق الله  
باسمك يا رسول الله لا غيرتي  
بالقصة فقال ان والله لا اكل لرايا  
وان من حقك عز وجل ان من  
أكل اراي يحل الله صوته ضد  
الغوث كصورة الجليل الحلي الدنيا  
واماني لا تروا ولا يصحكن كل من  
عادو الله ان يصلي على في كل  
ليلة قبل ان يضطجع على فراشه  
مائة مرة فلما مرسته هذه  
الفتنة من اكل اراي يا ملاك  
الذي مرض على احوال اني  
فاخير في جلال ذلك فالتفت  
تعالى ففتنته في ما خفي

ولا اكتماله واتحادهما اللدني حيث مرتبة العبد للمولى لانه مقيد بمحور بالزمان اختزال الحق تعالى ليجسسه كما قاله واخير  
 الله تعالى على جملته من كل مرة عشر اناهم ويؤيد ما قلناه كون السيد خصال الله تعالى ان يصلي على نبيه دون ان يقول اللهم اني  
 صليت على محمد مثلا لان العباد اذا كان يصليون رتبة رسول الله صلى الله عليه وسلم فرتبة الحق تعالى اولي فسلم ان تعداد السلاسل على  
 التي صلى الله عليه وسلم انما هم من حيث سائر الناس من تلك التي انصلى عليه فيسب لنا كل حال من مصالح المولى عليه الطهارة  
 وحضوره مع الله تعالى لانها حياة الله تامة لانه ذات الزكوة والصدوق وان لم يكن الطهارة لم يشرط ان صحت او ساهب ان يدعى الله  
 عز وجل في محل الترتيب لئلا ينافي الله تعالى ان يصلي على نبيه وان كان الفضل بمحمد صلى الله عليه وسلم امسلة فله هو الذي من انان نصلي عليه  
 ليسل للمولى الصلاة من الله تعالى من وانقلب على ٦٠ ماذكرناه كان به اجر عظيم وهو هذا اول ما يترتب به مقرب اليه صلى الله

عليه وسلم وما في الوجود من جعل  
 الله تعالى له للسل والربوبية  
 وانرى مثل محمدي الله تعالى عليه  
 وسلم من خدمته على الصدوق  
 والجسوة والصفاة ذات رقاب  
 الجاهلة واكرم جميع المؤمنين  
 كآثر ذلك فمن كان مقربا عند  
 ملك الدنيا ومن خدم السيد  
 الشيخ فوالدين الشريف وكانت  
 طارعة الشيخ العارفين تعالى  
 اجدوا الزاوي وكان ورد الشيخ  
 فوالدين الشريف على رتبة  
 الاصلية وكان ورد الشيخ  
 اجدوا زواي الوعد في الصلاة  
 وعلى مرة على رقتان كسكن  
 من الصلاة على رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم حتى يصير بياضنا  
 يتنقذ فخصه مثل الصلاة ونسأله  
 عن امور ديننا وعن الاحاديث  
 التي فيها الحفظ والعمل بقره  
 صلى الله عليه وسلم فيها والمال مع  
 ذلك اننا نلتمس الاكثر من الصلاة  
 على صلى الله عليه وسلم كل ما في

انما كنتم من قول الله الذي • يجوزوا وما في كتب قدوت  
 انما كنتم من قول الله في الصلاة • وما زال بالمشق الا بقتل  
 انما كنتم من قول الله في الصلاة • وما شئت ببلواه الا بدوت  
 واكثر من هذا رضى الله عنه فكل ذلك انما في ذات التي صلى الله عليه وسلم من اجاب مقامه  
 صلى الله عليه وسلم وهذا يعني في الجواب ومن وراء ذلك ما لا يحقه العقل ولا في علمه القول ولا يصل  
 ذكره لبعده عن الاهام والسلام وهذا الذي ذكرناه من قنا المار في ذات التي وفي ذات التي  
 صلى الله عليه وسلم ليس هو كل المار في ذات التي في شكل وقت من اوقات من يقع بل هو خاص  
 ببعض الاوقات ليس المار في ذات السلام في استردك في المار الذي حاضر رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم وقت الانبياء بساطه هي صغار الحقائق التي تحلى الله بها عليه دون غيره من اكارا الذين  
 والمرسلين فمن ذنوبهم التي هم اركان الحقائق التي تحلى الله بها النبيين والمرسلين ولو اقل قبل منها  
 الصار وانحصر المعنى في اسرع من طرفة البصر وانما هو ليسا حل تلك الحقائق التي انصهر  
 الله بها من طواف الجلال والجلال العظيمة والكرامات الحقائق التي هي لهم النبوة الى حقائقه  
 صلى الله عليه وسلم المتكشفة له خصوصا كالسلسل فيهم رتبة تكاملها صلى الله عليه وسلم  
 لتبينهم وفيهم وفيه السلام (ثم قال رضى الله عنه) واما ما رواه هذا من المارة على حقيقة البصر  
 فلا يعمل ذكره فضلا عن كتبه في الاوراق والسلام انتهى ما مره عليه في شتات رضى الله عنه من  
 حفظه ولعله في مجلس واحد بتاريخ ١٩ من ربيع الثاني سنة ١٢١٦ وبعث هذا التلميذ المند  
 بواجته شينا انقرض البصر لم يجد موصلا في سنة شتات رضى الله عنه في الانبياء بساطه وصلى

عليه وسلم وما في الوجود من جعل  
 الله تعالى له للسل والربوبية  
 وانرى مثل محمدي الله تعالى عليه  
 وسلم من خدمته على الصدوق  
 والجسوة والصفاة ذات رقاب  
 الجاهلة واكرم جميع المؤمنين  
 كآثر ذلك فمن كان مقربا عند  
 ملك الدنيا ومن خدم السيد  
 الشيخ فوالدين الشريف وكانت  
 طارعة الشيخ العارفين تعالى  
 اجدوا الزاوي وكان ورد الشيخ  
 فوالدين الشريف على رتبة  
 الاصلية وكان ورد الشيخ  
 اجدوا زواي الوعد في الصلاة  
 وعلى مرة على رقتان كسكن  
 من الصلاة على رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم حتى يصير بياضنا  
 يتنقذ فخصه مثل الصلاة ونسأله  
 عن امور ديننا وعن الاحاديث  
 التي فيها الحفظ والعمل بقره  
 صلى الله عليه وسلم فيها والمال مع  
 ذلك اننا نلتمس الاكثر من الصلاة  
 على صلى الله عليه وسلم كل ما في

يا اخي من طرق الوصول الى حضرة الله تعالى من طريق الصلاة التي هي على الله تعالى عليه وسلم من اقرب الطرق فمن  
 لم يجد معلى الله عليه وسلم انظمة الخاصة به طالب دخول حضرة الله تعالى في مقام الاحمال ولا يحكمه بها ان حضرة ان يدخل وتلك ليله  
 بالادب مع الله تعالى عكهم في الانفراج اذا طلب الاجتماع بالسلطان بشير وسلطة فانهم في ذلك الاخي لا كانوا من الصلاة على رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم وكنتم سالما من الخطا ما نزل لادم بالسلطان وبعبه ان السكرا لا يشرى له الا بالحق لا في من يكون غلاما  
 له ويرى نفسه في رتبة خدام السلطان وعبيد وغيره هو لا يدخل من دائرة الواسطة ويأمر بانطقا احدا يترش لتمام الوالي انساكر ابا  
 اكرام الوالي في ذلك انما صلى الله عليه وسلم لا يترش لخدم الزاوية يوم القبله كما امار رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فدخلت الجاهلية مع التمدد والاضطراب لاهل الصلوة مع عدم الاستعداد لوصول الله صلى الله عليه وسلم والامتداد الحسن وقد كان في

في منة الشيخ في الدين الشريفين هو ان كل رجل من اهل بيته ولكنه لا يكره من الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم كما كان كثير الشيوخ  
 فلم يكن يتقص له عمله وعمله الا التبرع الذي به الشيخ نور الدين فكانت سوا جميعه مقضية وطهر بتمت شايه وسائر العلماء والاشيا بتمت بحبه  
 والله ليس مقصود كل واحد من جميع الناس على ذكره الا انهم صيغ في الله تعالى ولا يصح على الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 الا الحجة فيه فظنهم قال الشمراني وقد قلنا الاول ان المولد من حبة التي صلى الله عليه وسلم الحبة البرية متعجب في الصفا حاتم حتى  
 يعلم المذهب الحق صلى الله عليه وسلم وان من كانت لمسر برهنة يستحق من ناهوا في الدنيا والاشرة لا تروى له حبه من رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ولو كان على صفة الثقلين كما لم يتفق حبة للثقلين ومثل ذلك تلاوة السكك والقرآن ولا يتصور من المذموم انهم  
 بالحكمه وروى التلمحي في كتاب الرئاس ان الله تعالى خلقه في جبل ٦١ قاف لا يعلم عددهم الا الله ليس لهم عباد

الا الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 الله تعالى عليه وسلم  
 الشمراني وقد عجب لي ان اذكر  
 الشمراني حجة من فوائد الصلاة  
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 تشو بقاء لصلته صلى الله عليه وسلم  
 برزعة لا يحسنه الخاصة وبصير  
 شمس في آثاره وآثار الصلاة  
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وبصير في ثواب كل عمل علمته  
 في محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وبصير آثاره كسيرة محبة  
 اني اجعل في صلته كما اعي  
 اجعل ثوابي اعمالي فقال له  
 النبي صلى الله عليه وسلم ان  
 بكفيكم الله من ذلك واثركم  
 من ذلك وهو اعماله الصلاة  
 تعالى وسلامه ولا يكرهه وماله  
 على من صلى عليه وسلم وتكثير  
 الخطايا وتزكية الأعمال ورفع  
 الدرجات ومنها مشقة الأذن  
 واستغفار الصلاة على انفسها  
 ومنها كتابة قلوبهم من الاجور  
 جبل اذ كان في الملك الاول  
 ومنها كتابة أمر الدنيا والاشرة

الله على سيدنا محمدا له في رسول رضى الله عنه في عن قول الامام الاكبر والقطب الاشهر واسعد  
 التتري رضى الله عنه ليس في الامكان ابداع ما كان (فأجاب) رضى الله عنه قوله اعلم انه ليس  
 في الامكان اشرف واعلا ولا جلا ولا كل من صورة الكون كله ولا صورة الكون كله الا سيده محمد  
 صلى الله عليه وسلم وكل ما رافى الا كون الصور والاشكال بخلافه لما في الصفا في الحجة الواضحة في  
 جسم واحد ما لا هو صلى الله عليه وسلم لا صلى الله عليه وسلم خلق من السر المكتوم صلى الله  
 عليه وسلم والليل على شرفه صلى الله عليه وسلم من النور قوله عليه السلام ان سيد آدم ولا غير  
 وقيل في الامكان ان الله خلق الخلق من نور من خلقه فصار منهم قسري ادهم من القتل  
 وفي سائر الخلق ان الله خلق من نور من خلقه فصار منهم قسري ادهم من القتل  
 يقول كثر ما اعرافنا حيث ان اعراف خلقه فصار منهم قسري ادهم من القتل  
 من الخلق في ايجاد الخلق كان اول وجود من هذه المبروج سيده محمد صلى الله عليه وسلم اذهو  
 الذي وقع فيه الحجة الكونية من الخلق ومنه من تلك الحجة تفرع وجود الكون فهو الاصل  
 صلى الله عليه وسلم والكون كله فرع عنه فلا بد ان يفرع على الاصل على فرعه لا سيما كان اول  
 موجود انفسه من حبة الخلق جميع ما لا دار له ولا وجود من الجواهر والاعراض والمخ  
 والخواص جميع ما لا الكون والوجود جميع ما لا السطوة والقهر جميع سبيته تعالى في ذلك  
 الحقيقة المحمدية بجميع ما لا الكون والوجود جميع ما لا السطوة والقهر جميع سبيته تعالى في ذلك  
 الا كون من جميع ما لا كرجلة وتفصيلا لا زلا ويدا وتعالى بحجة الشبهة لا الحجة في برزخه باقى  
 الوجود وهو امر عارض ما قد اوجل نارها من الحقيقة المحمدية ولا تعرف هذا انفسه في شرف  
 هذه المرتبة مع ما له من تيقن السر المكتوم وبالنسبة بين المخ والخواص والاطلاق والصف  
 الظاهرة والباطنة التي لا سطوع لغيره في اقل القليل من اوجه اوضح من وضوح الشمس  
 وصيغته عرفته فلا عرفته في الامكان اشرف واكمل واعلا واجل من هذه الصورة  
 المعالومة الكونية وهي الحقيقة المحمدية عليه من الله افضل الملائكة والرك السلام انتهى في رسول  
 رضى الله عنه في معنى قوله معرفة الولى اصعب من معرفة الله (فأجاب) رضى الله عنه بقوله  
 ما قول السائل معرفة الولى اصعب من معرفة الله يقول المولى رضى الله عنه لو كشف عن

ان جعل صلته كلها كالانتم ومنها عمو الخطايا فلو سلمنا على متى الرجب ومنها الصيام من سائر الاوهام ومنها من رسول الله صلى الله  
 تعالى به وسلم فيها جميع القيامه وجوب الشفاعة ومنها رضا الله تعالى بوجهه الامان من صفته والادخل تحت ظل العرش ومنها  
 وبعث الميران في الاخرة وورد الحوض الامان من العيش ومنها النعم من النار والجلو على الصراط الكابر والخطيئة ودية  
 للشد القرب من ابنة قيس الموت ومنها كرامة الازواج في الجنة والقيام الكرم ومنها عناية على كثر من غرة وقضاها  
 مقامها ومنها كرامة طهارة وغفرانها بركتها ومنها تفضي له بكل صلاة مائة حاجة على كثر ومنها البقاء على اهل الاعمال الى  
 انتم الى ومنها انصافا على اهل الصلابة من اهل الجنة ومنها انصافا على اهل الصلابة من اهل الجنة ومنها انصافا على اهل الصلابة من اهل الجنة  
 ومنها انصافا على اهل الصلابة من اهل الجنة ومنها انصافا على اهل الصلابة من اهل الجنة ومنها انصافا على اهل الصلابة من اهل الجنة



بوم القناعة ومنها المنة مع هو و لا ذنب لو يؤلم لو كن ذلك من أهديت في صحيفته ومن الله انتم والى الله تعالى والى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومنها انتم اولى لمسلم في قهره و جبرته و على الصراط ومنها انتم صر على الاحدا و تروى القلوب على القلوب والصدور ومنها روية النبي صلى الله عليه وسلم في المنام وان كرمته في القطة وهي من ابرك الاعمال وافضلها واكثرها نفعاً في الدنيا والاخرة وغير ذلك من الامور التي لا تحصى اه وعن حذيفة قال الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم على من تدرك الرجل وله وبانذله ذكره ابن بشكوال اه ويحكي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لما مات رجل من جيرانه انتم في المنام فقلت له ان الله تعالى بك ظلي ما شرب من عذيق اهل خلافة وذلك ان رجلي عند السؤل فقلت في نفسي من ان انا على الاسلام فتودت هذه عذوبة اه ان الله تعالى في الدنيا الخاهم في الملك ما ليس ٦٢ وبينه رجل جبل المنص طيب الرأفة فذكر في فقلت

من انتم رجلك الله تعالى قال  
 اخص خفت من صلاتك على  
 التي صلى الله عليه وسلم امرت  
 ان اصر في كل كرب ذكره  
 ابن بشكوال اه انتمس لوامع  
 الاثر في الصلوات وقيل في النسخ  
 الذين الصلوا على سيد السادات  
 من اهل البيت في جميع  
 الاوقات لا يريد التعرب من  
 رب الارضين والسموات ولها  
 تحلب الاسرار والنفحات وتضي  
 البوارج من جميع الكدورات  
 وانما تاتي كدق حياض الدابة  
 وارب الارباب والاصحاب الثابتات  
 ويسوق لاحتياج اليه الطالب  
 والسائل والمريد بقاوب المعارف  
 والاصل الطالب تزيه والمعارف  
 تبعه بعد ما تحته وانشت  
 قلت الطالب يمينه على السلوك  
 والمريد ترغبه عند الشكوك  
 والمريد يقول هاتين جودك  
 وان شئت انت الطالب تزيه  
 قوة والمريد يحسبه الفتنة  
 والمريد شك في مقام الحلية  
 وان شئت قلت الطالب قد علمه

والمريد تكلمه والمعارف توفه وان شئت قلت الطالب نصب الاله اعمال والمريد تكسبه الاحوال  
 من  
 والمعارف تتبني في خصال الزوال وان شئت قلت الطالب تكسبه استارة والمريد بقده البصرة والمعارف تتبني في الاشارة وان شئت  
 قلت الطالب بقوى عاقلة والمريد بكمز من الاله والمعارف يزد من مناجاته وان شئت قلت الطالب تتبني في الرد تزيه والمريد  
 تحته وان شئت قلت الطالب تكسبه الاطراق والمريد يتبني عليه الاطراق والمعارف تزيه عند التلاق وان شئت قلت الطالب  
 تزدنبا اواره والمريد يتبني منها السراير والمعارف يستوي في حيله ونحوه وان شئت قلت الطالب تحب اليه الاعمال والمريد  
 تصعب به الاحوال والمعارف تزيه عند الوصال وان شئت قلت الطالب تزيه شوقا والمريد يحسبه غافقا والمعارف يتقدمه بتحققا  
 وان شئت قلت الطالب تحسبه النشاط والمريد قدسبه من الانعطاف والمعارف يتادبها على البساط وان شئت قلت الطالب

تكمسه الأفرار والمودع كشفه الأملر والعارف تلمزه الاضطرار ولا يكون له مع غير الله فقرق وان شئت الطالب خشوة  
بالتنامت والرب يدالك اكرامات والعارف خضوعه في القليلات وان شئت الطالب خضوعه في الكمالات والمريد تامله على جنب المكنوت  
والعارف يجهل المجهول وان شئت الطالب خشوة ان القلنا والرب يدعوهم للتقوى والعارف تزيده تصفاه وتورده تقيده  
الشيخ المضرى لما شها راجه الله تعالى من اغراء الاحباب على ملازمة خدمته هذا الجانب والتسلط على الركب وادامة قرع هذا  
الباب وهي هذه صلاة تفضل محمد • على الملقى امام الخلق • احد انما شئت في دار من بسده • فكنتم بالصلاة على محمد  
وان صليت خالف الأعراف • وشتمت الصلاة على محمد • وان شئت القبول لم يفتنا • فكنتم بالصلاة على محمد  
فلا صوم يصح ولا صلاة • لن ترك الصلاة على محمد ٦٣ • وشك كل من عباد خير • انما شئت في دار من بسده • فكنتم بالصلاة على محمد  
وتوفي في الليل وأدع وأدع وأدع

لكن في الصلاة على محمد  
وقل بولي لا تقبل مني  
وكن في الصلاة على محمد  
فهل لي بالصلاة على محمد  
توفي بالصلاة على محمد  
بناق في يدك من ربي  
أما بالصلاة على محمد  
فكن في صندقتي خافي  
سألتك الصلاة على محمد  
لما ضاقت الحسنات لا  
بشكر الصلاة على محمد  
وان يصيرت قوما ليس بهم  
عجب الصلاة على محمد  
فجذبهم من الجنب مواعهم  
وذكر الصلاة على محمد  
لما طهرت والبركات جما  
تري الصلاة على محمد  
لما طهرت والبركات لا  
جسد الصلاة على محمد  
ونضموا لك في قبري وجع  
وصل على الشيخ لما محمد  
وان كانت ذوقك ليس تفس  
تكفر الصلاة على محمد  
وان بالليلات تبا مورا  
تري الصلاة على محمد

من أهل حضرة الله من اصطفاه الله تعالى لشدة لحيه لاجل هذا الترش من غير هذه الصفة فلا  
شك ان هذا نازل الى الله ولى بعضين واما الوصول الى الولد واقتبل على افراضه وشهواه ولم ينزل  
من الولد الا ما طاب ان افترضه فليس هذا من أهل الوصول الى الله تعالى ولا من أهل الوصول الى  
الولاية غاية الولي في هذا التمدد من غير من باب الاحسان الخلق الذي امره الله ومعه تسم  
بالعرفو يقين عنه أسرارهم فلهذا بقى مع الولي انما كان ينزل منه شأ لا نسل من حال الولي  
يقوله ما وصلت الله ولا وصلت اجلتا وتلاصقت الفرض الذي كنت تاله لينة سنا وبك  
والسلام انتهى من الصلاة على نوحى الله عنه (وسألت رضى الله عنه) ساداتنا رضى الله عنهم  
استشكل علينا أمور وتريد من الله من قال خذني ان تدينوا التماما وركب خذني خذني لهداه  
الاولى للفرقة على أهل السبيل في الخرق هل هي أو أروا لينة في كل مؤمن يكتف له عنها  
بسبب التوبة أم لا تشرق الا عند فكن القلب من الامان وما يسل في نور البصيرة عن شهواته  
وما يكون المشروب من طم برارضا بما فعل المشروب بما يقول للرب في الملك عن الاكرام  
القلبية وتجاوبوا الى المكنوت هل بالصوم أو بالقوم وهل الخلق بحال في ذلك وهل المشرك  
ادراك الخلق في ذلك عند القوم هل القوم ادراك العالم الا منى وما قرأ لتوحيد الله هو  
مستقمن تسم العارف وسارياح الصب التي تشعب الارواح وهل هي على الشئ او على يد  
التي على الله بوسم وهل الشيخ الذي على الله تعالى أم لا على الله تعالى أم لا قوة وأسرار جليل  
الارواح الى الحضرة القدسية وما يستند في الشئ هل هو مظهر فساتين التي لا تدركها المشغول  
ولا القوم أم هو ما كلفتموس لتقوى الارواح فقط أم هو روت الارواح لتقبل من الرادون  
ما تانيق أم خليفه التي على الله عليه وسلم بل من أسراره الباطنة التي لا يدركها من اشتغل بسل  
الظاهر فان كان كائفا لا يظهره فقط وعكس حله الحسن ليس لتقوى ان ترقى في مواضع  
الارواح وهل الشئ تعبر به في دوح الروح أم هو رزخ الارواح فقط انى ان يبلغ المر يدوير  
عنه أم لا ينقص عنه ابدأ بالسؤال عن احوال الشيخ ما السبب في كونه نكرة لجميع على نفسه وتارة  
على النبي على الله بوسم وتارة على الله بجمعه كل ذلك مدرج في صفاته ما لا ينال بسبب رضى  
الشفق في كل صفة بسبب رضى الله بديك تنه العلية في جميع البلاد قال رضى الله عنه (الجواب) والله

وعندنا فظهر الاماني • وترجع الصلاة على محمد  
رسول الله خذنا • وأمتنا وصدة قسا محمد  
وفي يوم الحساب اداستنا • نؤش بالصلاة على محمد  
وتدخل الجنة لا موت فيها • بما قدمت من ذكرى محمد  
وتسم بالناس وجودين • بدلا جانا لهما محمد  
تصفه وتذكره كثيرا • على فضل الصلاة على محمد  
صلا طبار ارجع • على الخضر سيدنا محمد  
على منك الشبول ضرى • يصعدك الصفا على محمد في كل ايهى الابرار الجاهلي • هدى تاحرى غوى محمد

ولا تصنى من المكنون رجا  
وقل في الضرع من كل انما • وتولها بالصلاة على محمد  
وتأخر الحرض تشر رحمة كسا • تروى الصلاة على محمد  
فداك من فضل ربي • هدا بالصلاة على محمد  
وتزوجه بك ذي الجلال • يستل الصلاة على محمد  
رسول ابطى هنى • شفع الذين بعد محمد  
اما لى الامور بانفع • وبأمر الرب سيدنا محمد  
هذى تاحرى غوى محمد





[illegible][illegible][illegible]



الحكم الكائن في الكون ولم يتفق له عيان في الشروب مفسون عبطا في مفسون وفي كل ذاته مفسون بصفايات الاكون هو كمال على الله عليه وسلم انتم المسلم كونهن في لاهله الاضامات على اننا انطقوا به لا كبر عليه لاهل انشده بالله تعالى ويما ذكرنا بحق قوله صله وسلم وان حسن من الابيع محمد وهذا التبع صريح لا مضي كالنفس اهل الظاهر بل عند السديين كذا كذا فيهم اننا الارواح كلها في القوة الهية على الله تعالى هي اضافة كرامة لكل روح في الكون في كرامة على الناطق بجميع القاد الاكون كاه الى الخلق واحد وكل السديين يعلمون هذا ولا يفترون ولا يصحله الا اهل الظاهر لانهم مفسونون في معن العقل والروح والبدن هندسه همه هذا ككل كلمة المحسن من شرب على شرب من تلك الكيفية نداء باب

يأخذ من تحتها انما تصيب كسرت تلك الكلمات التي واثمة كانت تصفها في الشرب لتعمل ما لله من جميع الارواح ولا خير لهم حين والاسم الذي اوتي علم ادهم وانما يدركهم باب الكشف والشهود ليس الجين والانس انتفاع بهذه الامانة لان هذا الزوال لم يخلق الامانة للتعز وجل فقط دون تعليم وذاك يتحقق قوله تعالى وما خلقناهم الا لنعبد الله ان يعبدوا معه ولا يخلقوا ولا يكفر بالله والابالي وطرا على حكم قوله تعالى ولا من الذين عتقوا من ربه بل ولتلك خلقهم ولا معارفهم على حكمه ولا لان الله في كل امر ادق من كل ما اراد يخلفه وهذا موقف اصحاب الكشف والشرب والاصل ما لله تعالى ولا يستكشف عن هذا العلم ويترك الاظهار في حادثة في الظاهر

العلامة الذي كاهنا من يدى المختار من الطلاب الخائف وهو من احل اصحاب سيدنا رضي الله عنه ما كبرهم علما وادبهم علما ومن خطه نقتل والسلام (وشرب رضي الله عنه) عن الجين هل دخلون الجنة ويستمون فيها الا كامين ولا تصيب لهم فيها وهل يرحمون ترابا لا يجرى انشام لا (غالب) رضي الله عنه بقوله اعوان انقول الذي يجب المصرا به وهو عين الحق والسواب ان الذين مسمون من يدى آدم في جميع التكليف انما باب الله امر اوتوا به وجرى وجرى في الرسالة لهم ودعوتهم الى الله تعالى لا يرقى فيهم وبين بني آدم في هذا الامر الذي ذكرنا في المطبع نصوص الكتاب والسنة والاجماع ما لكاتب هذا كراهة عنهم في رواية اخذت في عروفي وزيلين وهو مرجع لا يقبل التأويل ولا مالهنة فقولهم على الله عليه وسلم يشك في التعليل بين الانس والجن وسدت جميع هل يمتدوا في ذلك من اعتدوا خلافه كفر وانقادا لاجام الامانة على هذا في هو بالرسالة عليهم وعروفي ومرونا ودعوتهم الى الله تعالى على لسان رسول الله عليه وسلم وروى في كلفنا وقد كلفنا انقام بامر الله تعالى بحيث كان الامر هكذا فيهم صابرون لنا في ما يشك عليه فيهم خطا بالذي والانس من تقرر بالثواب والعقاب ان اطاق الله او عصاهم فلو عيبر ودخل الجنة والجنة بها من اطاق الله او عصاه لمعاصيه وكان مؤمنا منهم والذنا سبيلنا وشرب لما ان عصي الله ولم يفرقه ما عنهم يشهد هذا قوله سبحانه وتعالى وما ارسلنا من رسل الا بالبينات ان الله وفوه سبحانه وتعالى من يعلم الرسول فقد اطاق الله في صادق كل من ارسل اليه من الله وقام اياه حقيقه واحكامه امر اوتوا في الفرق بهم وسين الادب من هذا النوع الرسا اذ قوله تعالى الله تعالى والتمسك فيها اقيام بامر الله ما منهم كمال معناه وتعالى في حدود القوم من يعلم القبول له بدخلة من انهم من تحت الامم انهم فيهم وفي ذلك القوم العظم الى قوله ههنا مشكلة بجميع اسماهم على كل فرد من افراد الرسول عليهم السلام الرسول لهم هو الله تعالى وقال سبحانه وتعالى ومن يعمل من الصالحات ما ذكرنا واني وهو مؤمن فاولئك يدخلون الجنة ولا يظنون نفي انهم مشكلة على كل من اسلم اليهم الرسول ودعاهم الى الله تعالى وقال تعالى في حق اولي الانس الذين آمنوا من غير حزم انهم قالوا اننا انهم من ادناي الان الى قوله من ذكرنا او انهم مشكلة على كل

من للكشف اننا اولا كما قلنا في ان قد كرم جميع اهل الكون في كل واحد منكم تتكلم في من الكلمة الواحدة ما هو كثيرة ما يتكلم في شرب اياه اذكر كاهنا كشفا وتكافا ان الله هو وحده في الارواح ذلك واندر عليه وليس بشك الا من انكر قدره تعالى في الامور الحارة لمادة توعد في غاية قدره تعالى في الامور والادوية فقولهم صيد العلم جاهل الله تعالى او كاهر وليس هذا على الصنف اعلم وقولهم في شرب لا يدان بخلق من قوله تعالى وخلقناهم من طين (فات) وقوله الشيخ رضي الله تعالى عنه امر اوتوا به عليه ولا يستكشف عن هذا العلم ولا يشكر الاظهار في جعله في الظاهر وقوله وليس بشك الا من انكر قدره تعالى في الامور الحارة لمادة تادى ان قوله من وصق به على كل من لم يحم في شربة ولحقية تال في المروج المنيرة وبيان اننا وبيل والحقا له عند قوله تعالى فيون من الجاهل بما يغير رسته









[illegible][illegible][illegible]

ويعبر البحر من كنفه قسراً إلى البحر فوجدته نياً لا يرى ثم سقى في عذب نهر قسراً وتعالى به وعن القاري في ريشه أمور رجيئة  
 تأتيه أمراً وأصله من الإنسان إلى ناسه والبيوت المهندسة التي لا يتكلم من نباتها القليل المندمين كأنها تنالها الكبر من طرف  
 من أطراف العالم إلى الطرف الآخر طاماً ما رواه من الأهر وهو يقال من غروب الشمس إلى كل واحد يعرف صوت النهر من  
 الذي غابته وتمايزوا باسمه في ذلك الموضع على ما يقال له انطلقوا وتختلف ما بين أسنانهم إلى رأس ذلك العنبر كان في  
 فظاهم الاتساع التمام ذلك العنبر يلقى من تلك النهر كذا ففتح فاه فخرج ذلك العنبر والأسلحة تتناول بهذا كل ما ليس بمحمول  
 جدياً ثم قد وردت من ذلك وحكي من بعض النشأت أهر بن هبيل شاهد الحماري مقاتل الأفي وبنو عتبات البقلة  
 يتناولونها بسرو ولا يزال كذلك وكان ذلك النهر في أهداف كبري وكانت ٧٣ البقلة تخرج من مكانه على أشغال الحماري

بالقبي قلم البقلة فعاد الحماري  
 إلى مبتدأ فخرج بها فأنشد دور  
 حول مبتدأ دوراً راناً متماهي  
 خروفاً من التخصيب الذي يداخ  
 بأكلها من الحسنة في البقلة  
 هي الكركاز الذي يرى من حرس  
 مستظهر في مقاتلة الحسنة كل  
 السرب بالهجرة إلى الراسية ثم تفر  
 عنها القنابل والكلاب إذا دوت  
 بطونها إلى كل من السبع والنا  
 خرجت داوت المرحاة بالصفير  
 للسبي راجعاً لتتألف في نفس  
 بأنهم لا يهرب من قبل الحرس  
 فخصم الممثل إلى هزها وكان  
 وحيل بالقطيعة فنفذ أثرى  
 بسبب الله سفل إلى قبل حيويها  
 وشغل النفس آثارها وكان السب  
 في عتقها في داره بفعل الصنيع  
 الذي كور فاستدل به والخطاف  
 صناعته في أنقاذ الرمن من الطين  
 وقطع الحطب فكان أهر زماطين  
 أبطل وتخرج في القربا يحصل  
 حناجده ندمان الطين والأفرغ  
 بالتي تمهل القسراً وتأسس  
 زوما يفر من دورها من الناس

التصرف في جميع حركته من وجهته وتوكله واستخلافه ولا يولي ذلك دور ولا أهل مجالسته  
 مع كونه أعظم حكمة من أهل حشنته في الرمن وهذا الموضع ما تروى من شغور مرتبة  
 الولي للخليعة على مرتبة السور الذي ليس بخلقة انتهى من أملاءه إلى شارعي القسنة  
 ماله أيشاع من قوته تعالى وإن قالوا بل لا تملكه إلى ما جعل في الأرض خبطة الأضواء  
 يربو عنه في حركته سبحانه وتعالى لحيشا كان إليها كان هو عليه خليفة في الاستقام  
 في جميع الملكة فلا يلبس في رضى الله تعالى عنه في هذا الشئ  
 وأمر بما لا يرى كذا في كل ٥ ولا يرامر القساسة في يده  
 وكذا القول في الشغور روى الله عنه وكذا غير ما روى عن أبيه عليه السلام في رضى الله عنه  
 تليفه في حشنة ما تولى على ملكته تقو صناديد أن يسفل في الملكة كلما يرد عليه الله كلمة  
 التكرار من شئ قال في كل كان من حينه من شأنه حيث يروى في البصرة في الدنيا لله ربه عنها  
 بالماله أنطقه لا يستعصى عليه من منى من الوجد والاسد ناعلى بن أبي طالب رضى الله  
 عنه أن يفرق إلى روى عن عدل الود وعمره الأفلان ومدبره أهر بن هبيل خليفة الله في أرضه  
 في جميع ملكته انتهى بالماله رضى الله عنه (وما يؤذك لا سيد ناعلى رضى الله عنه  
 قوله من الكارل أرى السموات السبع والأرضين السبع والمرش في وسطه ناعلى  
 وكذا ما روى العرش من السبعين بها روى في حساب سموات القسام وبن كل جهاب وبها  
 سموات القسام وكل ذلك معمر بالملكه الكرام وكذا ما روى في السبعين من عالمها  
 بنو دياره والقائمه كل هذا ما روى في السبعين في فكرهم من السبعين من جوارهم الأبدان  
 صاحب الوقت أضى به القطب انتهى وهذا المرثه أعطاه الله له لكونه خليفة عنه وما  
 إكرام الله له في الخليفة وهو طلب الأكلاب مع الوصف انتدم أمو وشما لله تعالى بها عن كابر  
 الأواباء هو روى أن فرادها ناعلى سيد الو حود في اليهودي رضى الله عنه وسليدا  
 وشخصه من ماله من مفايع السكون وقطب الأعطاب أهدأ علامته عند الله تعالى فقال له  
 صلى الله عليه وسلم وأعلمته في مقامات رواب أوره الله الصلي الكمال المحيط بالثبات  
 كلوا وأوره الله الأسم الاعظم بجميع أحاطة روى الله المندمن النبي صلى الله عليه وسلم  
 بالأرض طاولو به الله دجرج الأواباء يكون له فيهم رضى الله عنه وبه رضى الله عنه

١٠ - جواهر ناعلى  
 والفرات في تصديق المرحمة الطران فان حبب بهن ناعلى بعض حجاب وأضامه حديث  
 عن أجهته أن شافه من عابده بعض معانها ذات إلى جبل فأنها مشغور بها تحت أجنحة الألفاظ فله بامم مكتوب في راس  
 فسر عتباته وها هو مع حسانا سبيل الخ في الذهاب إلى واضعها على خط مستقيم يحفظ بهن ناعلى القريب وإذا كنت من  
 بيت السائر الذي كان يستره ما كان يحسن حتى لما كان كل غرة تلتفت بهن فها هو تخط في أسرع وقت ولا يستألف في هذا الباب  
 مذكور في كتب طباء الحبراء والمقصود من ذلك أن الفيلان من القلاء يهزون من أمثال تلك النمل وإذا كان كذلك فلا يهز  
 أن يقال لهم اتبع الله تعالى وتعالى في هذه وإن كانت غير مبررة في الأمور التي يفرق الناس في هذه فله تعالى ولكن لا تفهم  
 تسبيحهم في رضى الله عنه وسلي أن رضى الله عنه أروى أبنه عنه رضى الله عنه بالألفاظ السبع والارضين السبع في

[illegible][illegible][illegible]





[illegible]

واقبل بالقياس وكان شاعرنا  
 قد ألفها في زمن صناعته  
 ولا تأم يا أباي لا تخشعنا  
 فها هو غفلت الآداب وكانت  
 الخرافة غفلت الآداب  
 وأخذت المذاهب وتوالت  
 وأهلها طائفة الهدى والظلم  
 مستغفلين عما قاما في الكتاب  
 على غير ما قبل فترت عنهم  
 وأزعم ولا مخاليل حل المجد  
 فكأنهم متناهون في بقعة  
 راس إلى رأسهم والافتخار  
 في غير ما مضى من بطون  
 الحرف من الرأى ما تعلق  
 الكتاب فيهم راءا ومبين  
 منسوبة وإن كان لا شارة  
 هيستطيع أن تفسر نفع الكتاب  
 التي تطلع على الأمر كلها  
 حيث نزل على المفسر الذي  
 الكون لتدبرها من رقت  
 النعم من فترتها إلى المصطفى  
 النعم كانت نظرا إلى ما في  
 المسئلة في المذهب بقى  
 الكتاب وكان لا بد من  
 من صاحب الرأى ومنه

[illegible]



[illegible][illegible]







يعني اوراق الانبياء و يتتوون قوتوسى المحصى والرحل والميلارد القرداوسى تملط الطير والفرادوسى جنوبى الشار انما سكون لطيف  
 انما كونه فواقر باول ما هلك من اجسادهم انما كانت حوت ارب قد تم اولا على رخت ارب واحدا لاننى لان الارواح خلقت كلاب  
 قوسى على حلقها من خنق من تنخر من ذكراته تعالى بالامور انى ذكرنا هاتو فملن الخنقات التى هارواح والحرى لى لكنى خنقا  
 من حوى وشيع على عمل اى عمل كانا لا نسه الله تعالى و ساجدة قد كراته تعالى تلك الاذات انى قد مناهو كذا اناروا الاقدام و انما  
 وكذا اناروا ليدان فى الجودان و انراب انار كرتا الارواح كل فرمن ذلك هو روح حيث انطسبت تلك الاجسام حوت و اطلاب بيت  
 ارب واسوا الى الاخلاتى خنقا فانظر فى هذا كراف الاثا من اوراق مفيدى صوب مفيدة فى كل عام بل وجميع ما صوب لخلق  
 من الاوائى هو اودا و هذا انما هو اودا ٨٢ اولى اوجرا اوز اوجا اودا اوجرا انا كل شئ من ذلك هو روح سكرها سكر انا قد

ذ كرهات الى ابد لا عرت حوت  
 جسدنا و قد هه وهذا كاهن  
 مفدا الصالح الى ابد منصب  
 عليه هذا الحكم ثم كل تلك الجمعة  
 الهضى انى تسعدت فى اول  
 البرية الظاهرة تتضاف على  
 هذه الالسة فى جميع الامور  
 فى سعة الاثا جارى فى حراب  
 النبا كرسى كاهنه فان سرية  
 النبا اباد كرسى تلك الجمعة كاه  
 كل كته من لا يقدر قدرها فى  
 الشواب و لا يصحى و لا يها من كل  
 من كان من الانبائه لسان  
 واحد من كل من كرسى فان  
 كل قلب من الانبياء الصديقين  
 له طائفة انسان وسنة وستون  
 لسانا وشهر القلب له لسان  
 واحدا ونظر الانبياء الى العالين  
 عديم وهم لا يصحى عديم  
 فان السموات السبع والارضين  
 السبع علق بالان سكره وان  
 انصبت الى حلال كذا الكواكب  
 الثابتة فان زكلا وكذا نسبة  
 القسطنطين فى الاثر حيث كان فى  
 قبضة هذا الى بيضة والاباين

وق قد عتقوا الى اباين ولا اباين و ابل كرهه والى ولا زراى كرسى اى من دهر بل و فلك  
 خلقهم و لا مراضى الله تعالى فى سكره ولا منازع له فى مراضى كل ما اربا خلقهم و هذا مرفق احباب الانبياء و انما الله  
 تعالى ولا سكره من هذا الطور ينكره الاطهارى باه دعى طاهرهم فى حباب صحن لاسيا بخرهم ولا ينكرهم قال ابن سبط  
 الله فى الحكاى فى الكون ولم ينع له مراضى الشوب صرحه عطا محصوره هكل داه ندى صرحه جعلت الا كوان  
 و قال الله عليه وسلم ان من اهل كرسى الغفرون لا يجله الا الله لما الله ما هذا الا طلة ولا ينكره عليهم الا اهل الشرف على الله و ما  
 ذكرنا بصق قوله سبحانه و تعالى وان من شئ الا سبع صمد مومنا السبع صرح لا تفتنى كاهه اهل الطاهر بل هو صمد صديقين  
 كذا كرسى اهر ان الارواح كاهه الله و الله سبحانه و تعالى عليه باهه كلامه مكل روح كرسى طاهره على النطق

تلك

بجميع القادرات الكوان كما في انظمة وحدتوك الصدق ملون عند ولا يصح لوصوله الامل القادر لانهم مصروفين عن  
 افضل آثار وجودهم مع هذا كما في كل من لم يجد من غير ما حتى نرى تلك الكلمة عند ادباب الكشاف الى اروع حادثة  
 على ان تدرك جميع القادرات الكونية في كل واحد فشكلون تتكلم في الكلمة الواحدة مامو وكثير متداين في غير نهاية ادركها  
 كشفا وثوقا بالقدرة وجله والى فعل في الارواح ذلك واقدم عليه وليس ينكره هذا الا من انكر قدرته تعالى في الامور  
 الخارقة لقدرته وحمل غايته قدرة تعالى في الامور والى ان يقطع وصاحب هذا العلم جاهل بالقدرة والاقر وليس هذا العلم يحصل الصلح  
 في علمه وكثير من كيف يتألف لاحد ان يفسد من قوله تعالى ويخلق بالاعين ﴿قلت﴾ ويقول الشيخ رضي الله تعالى عنه وارضاه  
 عنه ولا يستدرك من هذا المسلوب ينكره الاخرى بل هو على ظاهره وقوله ٨٢ وليس ينكره الا من انكر قدرته

تعالى في الامور الخارقة لقدرته تعالى في حق وصدق عليه كل من له  
 قدم على التوسعة والحقيقة (قال) في السراج النير والياب  
 التاويل وللفقه له عطفه في تعالى  
 وان من الهمة لا يتجسس منه  
 الانبار وان سئل بما يتحقق فيخرج  
 منه الما من متباين ما يحسن  
 شخصه لله ﴿وان قلت﴾ في امر  
 جاد لا يصلح ولا يهمل فكيف  
 ينشئ ﴿قلت﴾ ان الله قد فعل  
 افعالهم والى ما يتفصل  
 ونشئ بالهمل على القول من حيث  
 اهل السنة ان الله على الجادات  
 والحوادث ولا يتعلمه غيره  
 على اسلافه ومع شخصه يدل  
 عليه قوله تعالى وان من شيء الا  
 معه حصصه وقال تعالى والى الطير  
 صافات كل قد فعل علامته وتبعه  
 نصب على المراد الاعان وكل  
 عليه ان الله تعالى اه (وق  
 السراج النير) وروى ان النبي  
 صلى الله عليه وسلم كان يشير  
 الى الكفار باليد فلو انما ينشئ  
 انزل على اهل كاهن ان ينشئ

على يد الله تعالى في ذلك فقال له صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى في كل شيء من غير ان يمشي على الارض ولا يمشي على الماء ولا يمشي على النار ولا يمشي على  
 الله صلى الله عليه وسلم ان لا يرى الله تعالى في كل شيء من غير ان يمشي على الارض ولا يمشي على الماء ولا يمشي على النار ولا يمشي على  
 عليه وسلم ان لا يرى الله تعالى في كل شيء من غير ان يمشي على الارض ولا يمشي على الماء ولا يمشي على النار ولا يمشي على  
 حديثه عن غير رب (وروى) الاخرى عن جابر بن عبد الله قال كان في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل جلع في قلبه يرمي اليه  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في حلقه فلما وضع الحجر من تحت راسه لاجل عجل امراته انما استقر في راسه لرسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج  
 يده عليه وفيه وايدى صاحت الخفيص الحبيبي سكنت حتى استقرت قال كنت عليا كانت تجمع من الله كراة على ما يدبره  
 من الاعمال الا ان الله الامن خشيته تعالى في كل شيء ولا يملكها اه (وقال) احسن ابارك في الدبر ومستمع في الغيب لشيء

[illegible][illegible][illegible]

فصبر من نطق كل شيء من جادويات وحران جمعه للتيدياته في حال الخس لا في حال التبال كما يصعب نطق الشكر من انسان له  
 ولتعد الى كلام القبط بعد ان لم يرتفعوا لم قال رضى الله تعالى عنك ولكن الخلق كانت كلها بالحق واصابت الا انسلت عن خالها كانت  
 بلسان فصيح الله تعالى هو الذي خلقنا في الخلق الى عالمي وصامت وحران وحادا تنسج الى الخلق فاني كما يعرف بعضهم  
 من يمشي واما النسبة الى الخلق في صباه فكل به عارف بوجهه ما يدوخله وحاشته فان الجادات غاوية وان وجهه الى خالقه اوهي اليها  
 عاقبه ما يدوخله فانتوه ووجهه كائن اوهي في الخلق ولا تنهم ولا تخلق وهذا هي التي قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله يدعها من  
 الحاضر من حتى تظهر لها الوجه الاخر الى الخلق في صباه واعتبار وجهه الخلق في الخلق الى ان يمشي في اليمين بعد ذلك قال ومن  
 هذا المعنى ما ياتي من كتابه سيدنا اودع في نيتنا عليه الصلاة والسلام جميع المقتدع ٨٥ وكذا نسج الخلق الثامن الى  
 الخلق على هذا الوجه وكذا

الخلق بالخلق مع الكرسي على  
 هذا الوجه الكرسي مع العرش  
 على هذا الوجه ان قوله العرش  
 سبحانه وتعالى وادق والسرير  
 هو الصور ويطاين كل مرادق  
 وصادق قد رتب الى السموات  
 والارض وذلك ثلثه عشر انا  
 ونسبته منه وكلها مضافة  
 باللائكة كنوز واداءه اذ كانت  
 مائة الف نصف وسبعون الف  
 صف من الملائكة وكل هذه  
 الملائكة في خلافة الله ووزرو  
 قليل ثم رواد العرش بعون  
 جهابيحوته كاجل حصة انعام  
 غلظ كل جهابيه من انعام  
 سبب اوسه كل ما بين جهاب  
 وهاب سبب تسعين انعام  
 هراء وكل ذلك الهراء معلوم  
 باللائكة لا لله فيم اقدرا لله  
 فارضوا في جهاب الاولوا العرش  
 سبب ان انعام هراء كل هراء  
 باللائكة ومن رواد العرش  
 هاب عالم ارقا في جهاب  
 فوق جهاب مثل الجب الى فوق

او هو غير من غير بقاء لا صرف ما به ولا تترك وسكبه ان يكون البديق كل حال لا يضر  
 الا لله ولا يمكن الله ولا يقع في شيء من مخالفة ما شرع اصله لا لطلوه ارضه **الجهرة**  
 انفسه في جهرة الروح وهران بكشف حقيقة اوليها بكشفه قبيحها بسبب لا ينفق  
 هاء من جهلة انفسها لا تدوا لا تدو هي حضرة درود الا حطام سكر وهرم ودهاء **الجهرة**  
 السادسة في جهرة العرش وهي في كبرنا العبد من الفضل بين شقة الى يومه والوردية ومعرفة  
 كل حقيقة جميع احكامها ومقتضاياتها ولوازمها وهي حضرة الياقوت الصوري **الجهرة**  
 السابعة وهي جهرة القدر لله تعالى اذا اختص الله به سيد الخلق الى الله تعالى  
 واسطر اوده الى كل نفس من انساب فلا يزعمه من هذا التمكن وورد كل خطب من انفسه  
 قد روي من تمكن من هذا الجهرة صار في الخلق بالله عن كل شيء بحيث لا ياتي به صبيح  
 الخلق اسودام ابيضه لم اقل اوله ادهام ادهم واعتدل كمال غنا الله تعالى في تمكن من هذه  
 الجهرة امر من السبب في حضرة عالمي صباه وتعالى انسي ما ملاه حلتا رضى الله عنه  
 وهما تارة بالسالك انسي **وما تارة رضى الله عنه** عن حقه فقال ذكر **ما تارة رضى الله**  
 عنه بقوله حقه فقال ذكر ادنى مراتبه ان ينسى ما يورثه واعلامه اعلام رتبة الاصطلاح اهل  
 مراتب الاصطلاح ان يشهد نفسه من ذلك الوجود وهو المبرع بالحق والحق وحقيقته  
 الاصطلاح اهل الحق من الاكوان وهو المبرع بالسر ووسطه فتاه من الاكوان مع حله  
 بقائه واهلا من الاكوان وتناه من خفاه واخرت به الامانة من يشهد نفسه من ذلك  
 الوجود وهو المبرع بالحق والحق وحقيقته ما الحق والحق حار تارة من اذنتا رضى الله عنه  
 السبب الكلية كاليان العرش رضى الله عنه

ومشيدنا اوسى وعت وحقق **• و جودى لم تفر بكون حقيقة**  
**• وقال غيره •**  
 حريق في امرى من حيث هي حق **• خاطب في سرى من انت قلت انت**  
 انسي ما ملاه حلتا رضى الله عنه وما ملاه حلتا رضى الله عنه في حقه فقال ذكر **ما تارة رضى الله**  
 عنه بقوله حقه فقال ذكر ادنى مراتبه ان ينسى ما يورثه واعلامه اعلام رتبة الاصطلاح اهل  
 مراتب الاصطلاح ان يشهد نفسه من ذلك الوجود وهو المبرع بالحق والحق وحقيقته  
 الاصطلاح اهل الحق من الاكوان وهو المبرع بالسر ووسطه فتاه من الاكوان مع حله  
 بقائه واهلا من الاكوان وتناه من خفاه واخرت به الامانة من يشهد نفسه من ذلك  
 الوجود وهو المبرع بالحق والحق وحقيقته ما الحق والحق حار تارة من اذنتا رضى الله عنه  
 السبب الكلية كاليان العرش رضى الله عنه

العرش حتى قال في الخلق والارض ما تارة سيد ابراهيم المتولي ان كشفه انسي الى مشاهده تسعة هاب واداء العرش  
 الحسب البعير في القدر والسبب في الخلق الى كاه جهب مثل ما تقدم في السبعين جهاب الى الطوق الاضطرار مذكور في اتمام ورواد  
 الطوق الاضطرار جهب كسبه بين كل هاب جهاب سبب ان جهاب كاه جهب الى طوق الاضطرار مذكور في اتمام ورواد  
 الطوق الاضطرار الى ابراهيم كاه جهب الى طوق الاضطرار مذكور في اتمام ورواد  
 من العالين سبب ان جهاب الى طوق الاضطرار مذكور في اتمام ورواد  
 فواءه نطق كل رضى من الخلق الى الخلق **• من جهة تارة الى الارواح لا تنفي عنده ما علم من اهل الجليل من اوله الى اهل الجليل**  
 الا في خاتمة السبعين في سدا في تارة من نفسه وانما في كاه الارواح لا تنفي عنده ما علم من اهل الجليل من اوله الى اهل الجليل في سدا في كاه







[illegible][illegible][illegible][illegible]







من علم على قرينة خلق الله تعالى له شخصاً لمن له جنة أو آفة جنة على الدنيا من وجس أو لا على الدنيا له عليه حسنة  
و جلاله وسبحه من يخرج من رحمته غير متوجه ولا متوجه وهو لا يتوجه ولا يتوجه (وسمى) أن الملك إذا ما أقامه الله تعالى  
عن جلاله بأمره تعالى هذا المهرز صوابه من جنة جواب (وسمى) أنه إذا قام من رحمته من رحمته وسبحه الله تعالى له حسنة  
يركبه (وسمى) أنه إذا قام من رحمته أو لا ما صافى الله تعالى على الله عليه وسلم (وسمى) أنه إذا صافى من رحمته أو لا ما صافى  
و يقول أنه كان يداوم في الدنيا على قراءة الله (وسمى) أنه إذا صافى من رحمته أو لا ما صافى الله تعالى له حسنة  
أركبني وأعينه على الصراط في أفضل من جميع الصراط وقيل يصحله مع غيره معناه سلم بقوله لمن أنت تقول له دعائك الذي  
كنت تدعو به في الدنيا (وسمى) أن ٩٢ النبي صلى الله عليه وسلم بأمر الزبير إذا قرأ بأمره كرام الله هذا الدعاء

(وسمى) ما دام على قراءة  
خلفه الله تعالى في الجنة يركبه  
(وسمى) أنه لا يكون له حسنة ولا  
أعدا درجة أكثر من قارئ هذا  
المهرز (وسمى) أنه الله تعالى به  
له مثل حوض من هذا الدعاء  
درجته في الجنة يركبه (وسمى) أن  
من كسبه في حوضه من جنة  
بما انصهر (وسمى) أن من قرأه  
مستغفراً ركبته حوضه سبعون  
ألف حسنة فإذا قال اللهم أنت  
للحق الحق الذي لا يقوله إلا الله  
أنت صعبت الملائكة كما فعله من  
وجل وسأله من بعض حاسة  
الدهاء أنه ما رآه ذكر مؤيد  
جنا بعض حواسه وذكر له أنه  
في أن النفس مثل مفيد فظهر  
فأنه ما يكمل أن الله تعالى  
(وأمورنا المتقى) فله بقراءة  
فراة عزه المبني لكن أن قرأت  
جرب النبي مرة واحدة ولم تزد  
فأقل قرأتها المبني مرة واحدة  
ومن فضل أن جرب المبني أن من  
لازم قرأتها عزه المبني في صياحه  
وصاحبه الله تعالى بحمة خاصة

ولم يخرج من محل الولادة وكذا غيره من جميع لخواه من النسيق والمريدين كذا أنه إن  
سبح ولعل المستبد من ذلك يقولون لو كان هذا كمثل النقل وقرأ أنه أم الأمر ولا شأن  
الولادة يحضرها جميع من النسوة والنساء أشد الناس حوساً على الأمر ومن الجنب  
فلو وقع هذا الخلق رأته كل نسوة معنن الولادة كل نهي من النبيين ولو وقع لغت النسوة  
المعزاة لردنهم صبره على الكتم ولست به النسوة لثروا في أقطار الأرض قبل عدم قوارنه  
في أقطار الأرض ورسمكوت النسوة عليه هل عدم وقوعه وهو أشد من جميع تحت السرة  
(والجواب) من هذا الخط أن هذا حق أن الله في سقره وعدم إفشاءه في ذلك يستدعي  
نظري أنظر الأولين الانضمام في والفقير ولا يظهر وأمر موكول إلى الله سبحانه وتعالى  
تظهر ما يشاء به أو لا يلبس ولو فرت دواهي الأسقام لم يخل ما يشاء به أو لا يلبس  
ولو فرت دواهي الظهور وروى أن ذلك لا يلبس والنظر الثاني أن خروج أسفنة العيا  
من تحت السرة تزيها من حمل التفرق يكون أمراً أن الله تعالى بفتح الأخلاق كما أمر الأم  
من طرد صفاتي وأوامر حتى يغريهم وردها كما كانت في أسرع من طرفه عين وردها كك  
وهذا غير بعيد فقرة الله تعالى أنه إذا أراد الله تعالى الانخفاء في الخفة على النساء  
الحواسير مثل أن عسبها يقطن ما زال ما رها متأخره من الولادة وهي تتوجع فيفتن عنها  
فيخرج لها الماء والذهب من تحت السرة فخرج الولد في أسرع من طرفه عين وردها كك  
الاولى في الأثام في أسرع من طرفه عين ويخرج الولد من محل الولادة فتقبل النسوة قد خرج  
الوليد في التوبة ويرى أن خروج من محل الولادة في حرداهم وعدم وجودهم من تحت  
السرة وينتج العسك من الأم والدة في أسرع من الأم والدة من السرة من الأم والدة  
على قلبه بالسرة في الغلب من الأسقام ما رها من قول حودك السرة قال سمعته ونسائي وأصمعيه  
(أمورني) فأنه أن كادت لتدعيه في لولاً أن طاعني قلبها كاربط الله على قلوب من في حال الجلب  
أن أم من حسان الأسوا إلى الحارة أذ الله على نسوة ذلك الولد في حودك السرة والأم والدة  
أن أرادت الأم والدة أن تفسد ذلك لتفسد ذلك بسم السرة الحواسير لغيره والدم في حودك  
الولاد توجد حود الأم من تحت السرة ولاعت ولا أنرا ولا شاهد من سددها فتتقرو دواهي  
البلدة على كذبة ما يدعيه أن ادعت فصياها المتقى هذا لشك به على الكتم فقام ينزل

كان تقدم ومن لازم تلك الحصة للمسلم أن الله تعالى عن صياحه بالفقر وهو  
والجنة يفضل الله تعالى من ذلك الانضمام الأم والدة عزه المبني بقراءة عزه المبني على الحصة التقديم (وأمورنا العذر) فله  
مثل السبي في السواب كآخيه الشيخ رضي الله تعالى عنه وأرضاهم عليه من سبوا في حودك السرة من الأم والدة من حودك  
الله عليه وسلم (وأمورنا الانخلاص) فقدر في قضاها المحدث كثيرة روى العزاري عن أبي عبد الله روى رضي الله تعالى  
عنه أن حرامهم سبوا بقرأله هراقة حرامهم سبوا فلبا أصعب ما في رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كذا لم يكن لرجل يتنقلها  
فقد العرس لولا أنه قد علم ولم والذي نفسي به لما يتنقل كذا القرآن وفي رواية قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يصحابه أبغض  
أحد صحك أن يقرأ ثلاث القرآن في باب لا يفتني فليس عليهم فقالوا أينما طعن فيك فقال صلى الله عليه وسلم لا يصحابه أبغض أحد صحك أن يقرأ ثلاث القرآن في باب لا يفتني فليس عليهم فقالوا أينما طعن فيك فقال صلى الله عليه وسلم لا يصحابه أبغض أحد























[illegible][illegible][illegible]

فصل ور واما العبد ابي والمفتدى واما  
يكون افضل منه فترك الركعتين  
الظيم فبعضهما ان الصلاة كلها  
انفسها المنكر وله كراهة اكبر  
ركعتان شرع بهما احدى عشرة تركت  
فان في ترك ركعتين تركت  
وانما تركت تركت انما تركت









تلكه لا تخلص من في الأرض سقرن السلام على المصلين الله عليه وسلم (وأيضا) ثاني من الأذ لا تفسد كرم  
كل واحد منكم في نفسه والله تعالى الموفق عنه مقرب إليه صله الله عليه وسلم (وأيضا) ثالث من الأذ لا تفسد كرم  
في شرح معنى الأذ كالأزمة للظلمة لأن حصار القلب عن الله كرم مطلوب من الناس كرم والحضور لا يكون إلا بغير نقصان الأذ كرم  
والحضور هو روح الأعمال والاحتياج إليها كرم في ما عدا ما ذكرنا من شروط الأذ كرم في ما عدا ما ذكرنا من شروط الأذ كرم في ما عدا ما ذكرنا من شروط الأذ كرم  
شأن من شأنها فتقول والله تعالى التوفيق وهو الملهي عنه إلى سوا الطريق (اعلم) أن التوفيق تقتضي في جميع الأذ كرم  
الأزمة للظلمة بغير نقصان كرم في ما عدا ما ذكرنا من شروط الأذ كرم في ما عدا ما ذكرنا من شروط الأذ كرم في ما عدا ما ذكرنا من شروط الأذ كرم  
من العوبة أو من حاله في حقها العوبة بمرضى استغرائه المطلب من استغرائه ١٠٧ حاشية بين العوبة أو يرضى بين  
حاله استغرائه بالعوبة وذلك  
الحشر بصلية الله تعالى بالصلية  
دائمة التوفيق وذلك كاستمالة  
السؤال بالخط الاستغرائي  
الصلوة الأولى كما قال الحاشي  
لا يكون الأصل ساد من  
منتهى الصلوة بصلية الله  
الله على البحر لمن جعل  
للصلاة الأصل كالمصلحة في  
بجمن الشرب الذي لا يلائم  
الطبع في الوقت الأول فيسبل  
النفس الذي كان الحاشي له فلا  
يلائم في الأصل ويحتمل أنها  
بما أشبه الشرب فيقول لا يلائم  
النيل من وجبات الكثرة  
للصلاة لا كالمصلحة في  
اسم الله على الإسلام الواسع أو  
على الحكيم فينظر في الأصل  
في الوقت أو يرضى بالرجاء  
فعل في الشرب لا يكون مع الزيادة  
تكليف المصل إلى يرضى من  
ذلك الظاهر من شكر بالان أو  
اعتدال بين أن وعلى الأركان  
ووجوب شكر التمس لها هو  
رجل من المصل إلى لا تكلف

على عباد الله تعالى من غيرهم إليهم في جهنم ولا كرم بآدم وعلمته فصدوه على الحب  
والشوق إليه أحاطت به بيت الأرض وهو المرفوع من هذه حالك لا بد من فعله  
من التوفيق (تنبيه) أعلم رجله أن الأذ كرم عند الماردين بالقصد في التقعر وجعل  
بالنظر إلى ذاتها على حذر لا تفصيل لها من ذاتها ولا تفرقها ولا تفوت الأمن حيث  
فعلها لا تخاف الماردين على الطريق من الأذ كرم من حيث ذاتها إلى غير جوارعها وجعل  
حالي ولا يرضى منها ذاتها كائنا ما كانت كرم ماضية في وجهه وجعل في وجهه ولا يرضى  
منها إلا ما أحب الله به من غيرهم ولا يرضى عنه فلهذا يشر في تقعره وجعل في تقعره  
عظمه وما يحرقه من غيرهم وما يرضى عنه وما يرضى عنه وما يرضى عنه وما يرضى عنه  
فهم مع الله بآدم لا لا تفهم ولا تفهم ولا تفهم ولا تفهم ولا تفهم ولا تفهم  
واختيارهم تختار الله وتظهرهم تختار الله وتظهرهم تختار الله وتظهرهم  
لا على الله من وجعل بكم من خدمهم لا يلهو بطلونه لئلا يسهل لأرض غيره ولا هذا  
الشيء الأذ كرم يقول الشيخ البارقي لا يرضى عن الأذ كرم من حيث شرب رضى الله عنه حيث ساء  
الشاري رضى الله عنه وردا لمحتج ما هو فقال لسلطان القوي وجهه للولي والشاري منهم في  
الاشياء لرضى الله عنه وجعل رضى الله عنه وصاحبه لا يلهو بالقيام بحق روى ينصير لغيرهم بغيره  
ثم روى عنهم ولا يرضى عنهم ولا يرضى عنهم ولا يرضى عنهم ولا يرضى عنهم ولا يرضى عنهم  
مراد الله عز وجل لا يرضى عنهم ولا يرضى عنهم ولا يرضى عنهم ولا يرضى عنهم ولا يرضى عنهم  
مع الله بالشفعة من النفس وروايتهم بغيره ولا يرضى عنهم ولا يرضى عنهم ولا يرضى عنهم  
ور كرم هذا منهم بخلاف غيره فلم يفرجوا عن دائر المظنون ولما شمل على المظنون  
هو الطمع والطمع كرم كرم بوجوب الطمع وعين الملاك والذى تذهب إلى الطمع هو الزهم  
والطمع خيال كرم كرم بوجوب الطمع في مذهب الماردين حرام بل الطمع هو الخراب  
الذين ولائهم من الورع والتمار دون نظروا في الاشياء سوى الله فوجدوها لا تنفع لها  
من نعمها ولا تنفع فيها هو وجدوها لا تنفع لها من نعمها ذاتها فتطروا النظر فيها  
وأعطواهم من أفعالهم فهو راداد رضى الله عنه ولا يرضى عنهم ولا يرضى عنهم ولا يرضى عنهم  
يكنتم إلى خالقها صيغت ومهيا التي بهم نظروا في الاشياء ذاتها في حقهم ثم فكروا

الزاد أوله بالجار في نظر الماردين وما يرضى عنه أوله بالتمار منظر أهل المصل إلى وما يرضى عنه من الأذ كرم كان على  
حاشية بصلية الله تعالى بالصلية  
دائمة التوفيق وذلك كاستمالة  
السؤال بالخط الاستغرائي  
الصلوة الأولى كما قال الحاشي  
لا يكون الأصل ساد من  
منتهى الصلوة بصلية الله  
الله على البحر لمن جعل  
للصلاة الأصل كالمصلحة في  
بجمن الشرب الذي لا يلائم  
الطبع في الوقت الأول فيسبل  
النفس الذي كان الحاشي له فلا  
يلائم في الأصل ويحتمل أنها  
بما أشبه الشرب فيقول لا يلائم  
النيل من وجبات الكثرة  
للصلاة لا كالمصلحة في  
اسم الله على الإسلام الواسع أو  
على الحكيم فينظر في الأصل  
في الوقت أو يرضى بالرجاء  
فعل في الشرب لا يكون مع الزيادة  
تكليف المصل إلى يرضى من  
ذلك الظاهر من شكر بالان أو  
اعتدال بين أن وعلى الأركان  
ووجوب شكر التمس لها هو  
رجل من المصل إلى لا تكلف







لعدم الإدراك كقائمه لأن الحق ليس له غير غير ما قدمه ولا كما أنه غير غيره فغالب الإنسان وكل مخلوق ذلك كان له سبحانه  
 وتعالى كإن شاء الله تعالى وهو اعتبار وغيره من وجوه اعتبار وأما الحق فغيره سبحانه وتعالى من وجهه فغالبه عندنا لا يشك  
 بل له في نفسه غير بل هو به وشأنه تعالى به كما هو ذلك نفسه ولا يصح نقل ذلك إلا إلى الله سبحانه وتعالى من وجهه فغالبه  
 معناه وتعالى بل كان من له ما يتذكر كماله كالحق الذي هو الغاية التي تصير وهو الذي إذا أخذ الله عليه أخضعه جسم دائرة  
 خاضعة فليس هو مرتبة وصاحب منظاره كماله كماله كالحق الذي هو الغاية التي تصير وهو الذي إذا أخذ الله عليه أخضعه جسم دائرة  
 الدائرة في جميع أحوال وجوده فما شهد أن ينطق باسمه ويأجلا ولا لأن الله تعالى يتنقل على كل واحد من أهل هذا المقام  
 فهو كرمه ويحفظ علم أحواله الظاهرة ١١٠ والباقي من غير متوسعة في صوم وعمره على كل واحد من أهل هذا المقام

أن يقدر على أن يهبط واستقر  
 لقد انطلق على الدوام وصرح  
 بهذا أن جميع العظماء في نفسه  
 تعالى أقدم ما بين من أسماء  
 الجبال وحقائق القيوم حتى  
 إبراهيم على الله أن يكون  
 الحق القيوم لأن في ما تبارك  
 وما دله المبدأ والكر بالانفصال  
 لقلة متجذرة في سبب صفات  
 الأفعال تارة ما وصفه القيوم  
 من جميع صفات الأفعال  
 لأن معنى القيوم القائم القائم  
 بتدبيره خلق وسقطه على أحسن  
 الأحوال والواجب ما يشاء كان  
 الاسم الأعظم الذي إذا دعيه  
 إليه وفقد سائر ما أعطي وهو  
 الاسم للقي القيوم في أحد الأقوال  
 والمجالات تامة تعاد جميع الأكم  
 والأشياء في ذاتها كتمسكها  
 أهل الجنة بل يظفهم ولهم  
 ولا حزن ولا شيء من الآفات  
 فالتوصل بصفة الجاهل والقيوم  
 له تبارك في ذاته ما يشاء من الجاهل  
 وعرض بالأفعال فلهذا الاسم إلى  
 القيوم تأثر عظيم خاص في

وسقط هذا التصديق من زمانها ما هو بقضاء الآن يكون السبب والبض من أجل صفاته  
 فتشكر في خلقه ما تسمع الله وتسمع الله وتسمع الله وتسمع الله وتسمع الله وتسمع الله وتسمع الله  
 التي تفضل على التي لم يلهيها من سبق تدبيره سبحانه وتعالى للخاص من ما قد صمدوه  
 نعماً أو ضرراً لا يميل لما قد فيه نعماً أو ضرراً في التبرك التدبير وهو التوفيق من وصفه  
 التسليم لله عز وجل هو ترك منزهة المفاد رغباً إلى ما جلياً أو ضاراً رغباً إلى ما ساقى أبعثاً  
 من تفرقه عز وجل واختياره في سابق الزمان وهو أوجه وعمله وما تارة كلها لو لم يحد  
 الدارين لأن ما همتش وأطمع كأنهم في ذلك التسليم وهو ترك للنزاع وهو رغبة لا تفضل الله  
 شيء جلياً أو ضاراً في ترك الأضرار والطمع والحب وتفسير الاستسلام بحبل وعلا  
 واستقامت الحول والقوة من حيث تكون كآية من يدعي فاسك غفلت فكيف شاهدون  
 انتشار الإرادة ولا حول ولا قوة لأن في الحقيقة لا حول ولا قوة ولا عقل من إدراج  
 النفس الكاذبة من شأنها الانتقاد وهو في ترك الأثر الذي هو نادى النفس من الانتقاد  
 وهو هو وهذا إلى السوء بغير غفلة من عز وجل وليس إلا الاعتقاد على الله عز وجل  
 وتفسير الاعتقاد على جلي وعلا وهو رغبة القلب كونه من الاضطراب بقرينة جلي وعلا  
 وسابق تدبيره وتبديره بغير علم الطبع والعبث كأنهم وكل هذه مقامات متعاضدة بعضها  
 ببعض ولن يفهمه إلا من استغنى كالألأأما رغبته ككلمة كمن إلى شيء دون الله عز وجل كأنها  
 ما كان قد أتت عليه معنى السكون وهو رغبة القلب والانتشار وهو رغبة السكون إليه  
 والاضطراب والوشوشة لأن من عتقد السكون إليه ومن كان على هذا الحال غير اعتقاد  
 وكل إلى ما سكن السوء ولا يحقق لاحتلاله لا طمع له فدرك العلم الكامل ومن كان كونه  
 إلى الله عز وجل وأنه دون من وراءه وكما هو عز وجل تدبيره بغير اختياره وقوله  
 بالصانع الأزلي ومضمناً لآياته من الأحوال العلية والقائمات النسبة والأشياء كآية  
 ولأنه سؤال جامع معناه من الفرس والذات والشرع والرفعة ولا يسم بأية الألفي  
 تفصيل بل هو مخطط من الظواهر لا الساركون لا على علم الله عز وجل من جميع مظاهر  
 الأكوان وتظهرهم من النظر إلى الخلق كآية وأقل فرجوا إلى الله عز وجل ما سار  
 عظمة حمراء موزونة موزونة فآية من وجوده عز وجل عظمة حمراء موزونة موزونة

جاءه  
 بأمانة الدعوات وكشف الكبر بالمولد كان على الله عليه وسلم إذا  
 انتهى في الدعاء إلى ما يحق بالقيوم على قدره تفضل كسكناً لا يربطه إلا أسماء فهذا الاستغفار في هذا الترتيب الذهب  
 والفضة إلى يد من شأنه الصراط مستقيم (وأيامه) له إلى صلاته أن يقول أعتق في حوائج الماي قوله أو لم يذبح كالكلمة قد تولى  
 العبر جرت في الدنيا أنها تطلب الله الذي يفي بجميع أديانها حتى جاز به منهم جري الاستغفار والتمسح وهذا الأبطال  
 يطلب التحصيل في ما ياتى الدعاء بقرائنها في كل حال حتى أوجب لها في الدعاء المراتب أعاد العرب له مطلقاً وهو لها أعاد العرب  
 الصلوات حتى أتى على نبي صلى الله عليه وسلم وصف قائم بذاته على الحد الذي يليق به بغير عمل ولا هو أمر في ما جلياً ويقل  
 فأن الوصف الزائد عن كل هو وجوده كالتفكير في اللفظ والاسم فالحقيقة هي من الوجوه ذاتها لا في مقابلته عليه  
 إلا صلوا على ألبان البرزخ من الدنيا بالدعاء والتمسح على الألف تعالى في ما بين من نظم نبي صلى الله عليه وسلم من أوليت



[illegible][illegible]



على الله تعالى عليه وسلم فاستقر تحت شلاله على كل من سجد له وسجدت له فقلت كرمه من ربنا هل هو خليفة  
 ومرتبة عظيمة عند ربنا هل هو خليفة على كل من سجد له وسجدت له فقلت كرمه من ربنا هل هو خليفة على كل من سجد له وسجدت له فقلت كرمه من ربنا هل هو خليفة  
 هاتين الولايتين قدروا عظمتهم وأمرنا على كل من سجد له وسجدت له فقلت كرمه من ربنا هل هو خليفة على كل من سجد له وسجدت له فقلت كرمه من ربنا هل هو خليفة  
 وكفى لأهل البيت على كل من سجد له وسجدت له فقلت كرمه من ربنا هل هو خليفة على كل من سجد له وسجدت له فقلت كرمه من ربنا هل هو خليفة على كل من سجد له وسجدت له فقلت كرمه من ربنا هل هو خليفة  
 والآخرة بعد ما تلتقوا حينئذ في منبر من أجل اتصال الله تعالى عليه وسلم والآن في جامع في الجنة إلى جود على جميع  
 الوجودات فلو لا جود على الله عليه وسلم لما كان وجود كل من سجد له وسجدت له فقلت كرمه من ربنا هل هو خليفة على كل من سجد له وسجدت له فقلت كرمه من ربنا هل هو خليفة  
 على سجدته ووجوده على الله عليه وسلم ١١٤ من وجود ذلك الموجد في الجنة فقلت كرمه من ربنا هل هو خليفة على كل من سجد له وسجدت له فقلت كرمه من ربنا هل هو خليفة

الاستكوان والارحم مني مني  
 لا يوجد ولا ينفصل الرحمة  
 فأنشأه لا يوجد على وجود جميع  
 الاكوان فأنشأه من قلة الكثرة  
 على الله تعالى عليه وسلم فيان  
 فك ان القليل من قلة  
 الى حين الرحمة الاولى فأنشأه  
 الوجود على جميع الاكوان  
 حتى خرج من العدم الى  
 الوجود والرحمة الثانية فأنشأه  
 فيمن الرحمة الثانية على جميعها  
 من جسمه الارزاق والنواصب  
 والناصع والمنع من العروضا  
 الله تعالى على كمال الوفاء  
 وباحوال المستكوان وأمره  
 ومناسبه ومنازه والاحكام  
 الالهية أمرنا بها في كل يوم  
 فتبنا على جودنا فأنشأه  
 على الله على الله عليه وسلم حين  
 الرضا على الله على الله عليه وسلم  
 وبم الوجود بوجوده على الله  
 عليه وسلم ومن يرضى ووجه  
 أيضا من جميع الوجود (وفي  
 الآية من خلق الله الذي خلق  
 من جسمه على عبد العزيز  
 رضى الله تعالى على الله عليه وسلم ثم خلق من خلقه  
 والحب السمين ولا يكتفى من خلقه  
 تعالى من نور وخلق ذلك النور من النور والذكر وهو النور والذكر نور نبينا محمد صلى الله عليه وسلم خلقه من النور من نور  
 عظيمة لا ينفاس قدروا عظمتهم وأمرنا على كل من سجد له وسجدت له فقلت كرمه من ربنا هل هو خليفة على كل من سجد له وسجدت له فقلت كرمه من ربنا هل هو خليفة  
 الباقية وصفا له في الجوهرة ثم أن الله تعالى على كمال الوفاء والناصع والمنع من العروضا الله تعالى على كمال الوفاء  
 فتبنا على جودنا فأنشأه على الله على الله عليه وسلم ثم خلق من خلقه والحب السمين ولا يكتفى من خلقه تعالى من نور وخلق ذلك النور من النور والذكر وهو النور والذكر نور نبينا محمد صلى الله عليه وسلم خلقه من النور من نور  
 ثم أنشأه من نور وخلق ذلك النور من النور والذكر وهو النور والذكر نور نبينا محمد صلى الله عليه وسلم خلقه من النور من نور

وله  
 رضى الله تعالى على الله عليه وسلم ثم خلق من خلقه والحب السمين ولا يكتفى من خلقه تعالى من نور وخلق ذلك النور من النور والذكر وهو النور والذكر نور نبينا محمد صلى الله عليه وسلم خلقه من النور من نور  
 عظيمة لا ينفاس قدروا عظمتهم وأمرنا على كل من سجد له وسجدت له فقلت كرمه من ربنا هل هو خليفة على كل من سجد له وسجدت له فقلت كرمه من ربنا هل هو خليفة  
 الباقية وصفا له في الجوهرة ثم أن الله تعالى على كمال الوفاء والناصع والمنع من العروضا الله تعالى على كمال الوفاء  
 فتبنا على جودنا فأنشأه على الله على الله عليه وسلم ثم خلق من خلقه والحب السمين ولا يكتفى من خلقه تعالى من نور وخلق ذلك النور من النور والذكر وهو النور والذكر نور نبينا محمد صلى الله عليه وسلم خلقه من النور من نور  
 ثم أنشأه من نور وخلق ذلك النور من النور والذكر وهو النور والذكر نور نبينا محمد صلى الله عليه وسلم خلقه من النور من نور

[illegible][illegible][illegible]



[illegible][illegible][illegible]





[illegible][illegible]



[illegible][illegible][illegible]





[illegible][illegible]





وهذا العمل الذي هو الساري في جميع آيات الأسماء والصفات الخفية مجموع هذا العمل كالأوصية مجموع على الحقيقة الجديدة  
فلما خلق علي الحق في هذا الاعتبار كواحد لا تفرق عن ميزان العمل الذي هو عين الحق في الخلائق الثاني  
(التي) انتظر إلى معنى من الحق الذي هو الذات أصنافا لخلق كل (تفصيل عنها) والضمير راجع إلى عين (عروش) جمع عرش  
فأمر لخلق (الحقائق) جمع حقيقة من إضافة الشيء إلى الشيء بدل حذف أو التثنية ما لا تأتيه المعنى المهم بل على من الحق  
التي تلي منها الحقائق التي هي كالمروث لما كانت كل حقيقة متطورة على ما لا يهاجمه من الصفات والمعارف والأسرار والأوهاب  
والشوق بفتح المروث لأن العرش محيط بما فيه وهو من جميع الصفات وأينما كان العرش هو ما لا ينفك عنه في الحقيقة والشرع  
الحالات في علم الحق وكانت الحقائق ١٢٦ في عاينها العلو والرفعة والشرع لأنها صدرت من حضرة الحق الذي لا غاية له علو

وشرعه وعلوه ورافه فهو ذاته  
الذات في العلو والرفعة والشرع  
وكانت الحقائق الصادر من  
حضرة صله وتعالى مكتوبة  
بهذه الصفة البلية والعلو والشرع  
والجلال المطلق عليه السلام العرش  
من هذا الباب فهو حقيقة عرش  
ولما كانت المعارف الأنسية  
الخالصة على جميع الأكرام  
الذين هم وارسيل والقطاب  
كلها تتنوع من الحقيقة الجديدة  
وأي شيء من المعارف خاص  
من حضرة الحق خرجا عن  
الحقيقة الجديدة ولا خاص شيء  
من حضرة الحق خلق الله تعالى  
الأمر بأمر زمن الحقيقة الجديدة  
وصف على الله عليه وسلم بأنه  
حسن المعارف بقوله (هي)  
المعارف لأنه صلى الله تعالى عليه  
وسلم تواتر بسوقه (الأنوم)  
أي الجاذبي في مجاري العمل  
الذي لا يوجد به ولا يخرج  
عن الجاذبية السقيمة في العمل  
وهذا الضمير هو معنى الاسم  
أو العمل على وجهه أكل

من كل ما يتوحد في خلق الحق  
في سمته صلى الله تعالى عليه وسلم بأحد فصول الله عليه وسلم أكل الحق في القيام بشفقة آداب الحقيقة والعلو والجلال  
ووقوله وتوحد في خلقه وأوصفها أكل من حيث الحقيقة من خلقه من جميع الجهات ولما كان على الله تعالى عليه وسلم هو الصراط  
الحق في خلقه من جلاله لا هو ولا أحد من خلقه إلا أنه في حرج من حيث انقطع عن حضرة الحق وانتمى بوجهه هو  
الضراط التام في حضرة الحق بقوله (مرحلة التام) لا معنى الله عليه وسلم بل إن الأمر في حضرة الحق الضراط الذي يكون  
عليه هو والذات في الضمير إلى الجملة لا معنى لا أحد من خلقه في الوصل إلى الجنة من أرض القيامة الأعلى الضراط الأعلى الذي هو عليه  
الذي هو راد الأمر إلى الجنة من أرض الآفة على غير الصراط المعلوم للصلوات قطع من الجنة وتصل إلى الجنة في الأرض والوصول  
إليها كذا على معنى الله تعالى عليه وسلم هو الصراط المستقيم بين معنى الحق لا معنى لا أحد في الوصل إلى حضرة الإله وهو عليه

(أ)

صاحبه وتعالى وهذا الضمير الثاني هو الحرج

صلى الله عليه وسلم ومن راعى ما به السور عليه صلى الله عليه وسلم انتفع وتقبل وطرد وأمن وإلى هذا الإشارة يقول الشيخ الأحمق رضي الله تعالى عنه في صلاته لا وهو بائع الذي يبعه منك منه سكتك على الطريق والأواب وروى عبد اللاب إلى اسمعيل الأواب (الاحمق) أي السكندر في الاستقامة لا هو جاعل إن الاستقام أصل فضيل من استقام السلسلي الذي أحسنه الله تعالى لا بدعي بناء ثلاثة أحرف هـ ر استعمل فلما لم يدرنا أصل الفضيل منه خلعت ألف وناثوا الألف المتلفة من الواويع لئلا يحسن الكلمة وأقبلت السين مع إمارة التثنية بانه مفعول من استقام السلسلي لأن ما بعده فملاذ كراشوق فانه أفضل تقتيل مفعول من غن اشتاق للجاسي المازي والحق أحسنه شاق الثلاث ز بدل بناءه فنان فصار أصل فلما لم يدر مفعول أصل الفضيل منه خلعت الألف الزائدة مع التثنية الأصلية وان قلت في حذف السين من استقام ١٢٧ ولم يخلص من اشتاق «تاليجواب» ان

ابقاه لا يضره لا جلي فاقوا  
لأنهم من كون بناء ما شوقى هل  
بناء أصل يدرج ألف  
ولأنه لا يدرج ألف  
من الكلمة منه من كون  
بناء اسم الفضيل منه هل أصل  
الألف حذف السين منه حذف  
الألف واناء بحيث يدرج أوزم  
فيكون التفسير الذي هو الأصل  
في الصحيح هل التفسير الأول  
من تفسير القوم والحق أسرار  
تفسيره لا هو الاستقامة لا  
أعرج هل التفسير الثاني من  
تفسير القوم فالتقاء تلك العلة  
على الأقوم بينت فيه من الكلمة  
لأنه من قام الثلاث غير المزد  
«فان قلت» من سائل فيما  
ذكرت من حذف الف «قلت»  
قال في القاموس القديم الجماعة  
من الرجال والنساء أو إلى حال  
خاصة إلى أن قال وقد هو أقوم  
وقد هو أقوم انتصب هو واظم  
من قوم وقوم وقوام وقوام  
قواما فجمعه وقوماء المرة  
الواحدة وقواما كقوام  
ولما صرح القاموس بقاء

ان كنت قوت الروح مهيوتا • فكلمت الروح التي أنت قوتها  
سابق بقاها السابق الماء أو كذا • معش يشدون المفاوز حوتها  
ثم قال رضي الله عنه وصلى البشير أنا غيبا إذا كان قوت روحه محبوه رؤوسهم  
ولا طمعو ولا غمهم فأن روحه لأنني الأكتاف النارية الماء وكما يش الحوت يبد  
ذهاب الماء عنه فموت من حيث كذلك روح المهيوت من حيث عند المهيوت من  
الماء على نار حتى انقضى • وأما ترضي الله عنه من هيوت البشير بها  
أمر يا بهيوت وبشي وحي • وبا كل أرقى ومكنون خفي  
وباهين يحيى وأبوا يحيى • وروى في إحدى مسان على برزخه  
(عالم) رضي الله عنه بقوله علم أنه أراد بقوله أبا بهيوت أن الله سبحانه وتعالى يرى  
في جميع أحواله فضل لولا هو ولا حس ولا كيفية ولا صورة ولا إن ولا وجه ولا كلام  
ولا تصرف في شيء إلا الله تعالى فهو رادقوله أبا بهيوت أي يابري وهو اسم من الأحوال  
وباهيوت هو الظاهر من الأحوال بقوله الشيخ مولا بهيوت السلام في صلاته وأغرى في عين  
بهر الوجهة حتى لا يرى ولا أسمع ولا أجعل ولا أحس إلا بهيوت أي يابري يفرط في  
الشعر أي من هذا الاستفراق

تلق ما طلعت خمس ولا غربت • إلا وأنت مني قلبي ورسولي  
ولا تنفست سرورا ومكثنا • إلا ونسكتك مقرونا بقلبي  
ولا تبست لي قوم أحدتهم • إلا وأنت حبيبي بين جلالي  
ولا تناولت شرب الما من عطش • إلا وأنت خيالنا في الكاس

لهذا يشار به الاستفراق في القفتل وهو مني قوله أبا بهيوت أي يفرط في بعض وجهي  
بني في غيبيك فانت بعضي وجهي وبا كل أرقى قال الشاعر ولا أنت غيبي وتلك بعضي  
خفي ما كنت وأخيه من جميع الخفايا أنت غيبي ومنى هذا هو أن الله سبحانه وتعالى يرون  
عن هذا الأخذ بقرعهم هو اختطافنا الله سبحانه وتعالى التفرع طرعه في بحر الجب بحث  
إن لا ير وأصله ولا تاعده ولا كولا لا كغلا لا صورة ولا وجه ولا تمقل ولا خيال ولا حس  
ولا غير ولا غيره في تمام الالتفات في الحق من الحق ومنى هذا الاختصار فانه

المرأة تنوح لحظفتها والأمر جعل كاستقام اه وأما ما في خلد قبل في الشوق تراعى النفس الهان قال في قوله شاق حياها يحيى  
كقوتها إلى أن قال والاشقة واليه يحيى اه «ان قلت» من سلف من أشقاهم «قلت» قال ابن مالك في باب التبعين السبيل  
وقد بينت في الجب والتفصيل من فعل المتعبد إلى أس البس وفعل أقل منهم سيرا ويهل ومن من ذنبه اه وقال في السبيل  
في قوله سيرا أعطاه لدا بهيوت أي هو الذي جعلنا من نامن أعطي واشتاق وليس من ذلك ما افتره فانه من قدر إلى حل  
يحيى فحضر وأما ما جاء من من شمس التي اشتد اه (الهم من ولم على طرفة) أي على وقطر (الحق) وهو الذي تعالى ذاته  
صحة وتعالى عليه (الحق) أي ذاته لا يشوب دونهما إن السب الذي جعله الهات الملة في قوله تليده وتحيل الما كان من الحات  
التي ألقته المنة لا من غير ما فانه لا يدر تفسيره طلع على الحق الفير الثاني من طلع على طوع إلى الإسماء الصفات الألفية

[illegible]

يفتان حشمتها وأدبها  
 وقصبتها وكلماتها  
 يمشي على كعبها من غير حياء  
 إلا أنافق السلافة الكفة  
 ههنا ههنا من أنت كما  
 فريضة من حيث أملاك  
 ومغانمها كان جمع أملاك  
 والاراء والمرد والمرف  
 والخصايع والقيونات  
 والعباس التي فيها يستند  
 على تلك السلافة  
 طه وهو الكثر لاظم  
 بقره (الكثر لاظم) الكف  
 فائدة الكثر يحصل الطالب  
 والمناظر في الحاشية فينب  
 كونه على وجهه  
 عليها فتدغمه من الطالب  
 والطب والقرصانات (الباية)  
 والنبوة والحرية والارام  
 والمعرف والاراء والار  
 والاعمال والباية  
 والتوحيد واليقين والامان  
 وقاب الحضر (الباية) ذو  
 المنى فيها في جميع  
 الوجود فهو تفرقا فرافقا  
 من غير ذلك (الباية) الكثر

مورد الانفاق الذي اتي على عذرا حديث بنكها وراسها وناوت ذاتا بدلتها فحققت ذلك السؤال فقال  
عليها القول والامانة قالوا نعم اراي (التي) راى حديثها وراى والى والى فحققت من ذلك هو اولها ثم اتم  
العلم بالحق فحققت كالتصديق اذ لا ضرورة لانسانه اعمروا ما حققت اذ لم يجدوا له اية واحدة لثبوت الحق  
وقد تبين من ذلك ان الامانة والامانة والامانة من ذلك ان الله تعالى ولو انما عاينوا وحدهم فحققت  
التي هي من خبر علمها فكانت من ابلغ العلم بالحق فحققت كالتصديق اذ لا ضرورة لانسانه اعمروا ما حققت اذ لم يجدوا له اية واحدة لثبوت الحق  
كانت هي من خبر علمها فكانت من ابلغ العلم بالحق فحققت كالتصديق اذ لا ضرورة لانسانه اعمروا ما حققت اذ لم يجدوا له اية واحدة لثبوت الحق  
فحققت كالتصديق اذ لا ضرورة لانسانه اعمروا ما حققت اذ لم يجدوا له اية واحدة لثبوت الحق

من آدم عليه السلام فحقن دمه التسع وتسعون مرة ليعلمهم الصلاة والادب من كل شيء ثم دعاهم على الكمال والارزاق والارثون نصف من آدم وذا نوحا من آدم صلى الله عليه وسلم وأما أهل السما لا نصف من طينة آدم لا غير وأما الناسم إلى أن جاء زواجه عليه الصلاة والسلام فصرأته تعالى العالم في حقته وتخصفهم بمحمد الله عليه وسلم بدخلة العالم كما كانت حقيقة أصل تأنسها للفضل بالأحاطة إذ كانت الدعاء والماتم قد حصلت في عالم تأنس كل موجود من مرتبة من الوجود من حيث هو من الوجود والحاصل أن سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم أول الموجودات وأصلها وبركتها وبركتها وجدته هو استمدت (الحقيقة) مصنوعة وبه مائة أي أنه طرأ على أصل (النور) أي النور (العلم) أي المكنون إلى الحيا بعد الوحي والمكنون المكنون الذي أدرك أن قطع عليه غيرك من خلقك من ذوي المصروسة لأن سر الأول ١٢٩ قسم الحق سبحانه شجرة أشعة تسعين

قسم أشعة تسعين ليعلمه لا يطلع عليه غيره وقسم اختار أن يطلع عليه غيره من ذوي الاختصاص ولا أن يحسبوا بينهم بالمشقة الزائلة لكل واحد منهم من قدره من سر الأوهام وكان ذلك لتقويم خلقه أن يطلعوا على كماله كما طبعه صلى الله عليه وسلم على نورها واجتمع فيه الكبر في حقيقة الكبرياء وتفرق عنه إلى الخلق أي أصل إلى كل واحد مقدم له ومرتبة أن المبدأ المبدأ المظلم الكائنات الأربعة التي سبق في سابق علمه أن كشفها خلقته ويطلعهم عليها جده وتتميز لكل فرد من الوجود ما يناسبه ويحسب به من أوله ظوهه وأصلها إلى الأبد وكان ذلك النور الذي كونهما في حجاب الغيب وشرع عليه عظمة بحيث لا يمكن لأحد الوصول إلى الأصلاح عليه وعلى من منه فأنشأته تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم بعد واحدة وأصله على خلقه وسر بعد واحدة وأصله على خلقه وسر بعد واحدة

فقال رضى الله عنه معنى الشين هي مرتبة الخليفة الأعظم إذ لا سم له يختص به فان أوصاه إلى وجودها أسما له لتفقه برائهم وليكن هو روح في جميع الموجودات شيئا في الكون ذات الأوهام وروح الذي طاروا فترك لها العالم فصار في كونهما إمكان الأوهام فيه ويستمكن منه فهذا الاعتبار لا سم له يتبر به عن الوجود لا مكان يختص بحدوث آخر فهذا العالم فصار في الأوهام بالمر ما دوت أن يشر إلى هذا المرتبة وهي الخلافة العظمى (قال المرسى) وكشف من حقيقة الأولى ليس إلا أو أصل من أوصاه ومو من موته وصلى إلى هنا الإنسان الكمال وهو الخليفة الأعظم وهذا معنى قوله تعالى أومن كان ميتا حيننا ما لاية وقد جاء في الحديث أن الإنسان المصروع ليس بأشياء وشبهه إنسان كالميتا الميتة التي لا روح فيها فهي ذات الإنسان ولكن لا روح فيها حيث يسوع في كلامه الموصوفة أن الروح غير مخلوقة بل هي قدوة أولية يشرع إلى هذا الروح وهي صفاء المعرفة بالحق فإن صاحبها يقبل ما يرى في كل حال أو يدعى بالحق فإنها صمدية صاحبها صمدية ولو كانت صمدية غير الصمدية لا يثبت في المبدأ إذا شاء إلى غيره لأن من غفارة في لا يصعب عليه من ترقى المصداق إلا أن عليه حال الأدمع المضرة الأخيرة فهي التي تشبه من هنا كان أظهر من الخوارق ما أباه الوقت وقصبة الممن وطرد وملك له محرق المضرة الأخيرة ميت من جميع صفاته فلا يما إلى الأبد بآدمي وقيل له ما رة ذلك العالم هذا المار يدعي الحق سبحانه وتعالى فيور فان عن مرادته وإرادته والسلام أه آملاء على نارضى الله عنه (وسئل سيدنا رضى الله عنه) من معنى هذه الآيات

حقيقة ظهرت في الكون قدوتها • فظهرت هذا لا كونها والحيثا  
تتصوكرت بين العالمين كما • تعرفت بتقارب المعرفة الدنيا  
الحق كالهم استطرطدتها • وجهه الألف فصار ولها تها  
على التمرق لا كون من عجب • بل كونها تها بماتى تها  
(تأنيب) رضى الله عنه بقوله أعز أن الخليفة تها وهاو إلى وجود المطلق الذي سمي من الطمس وأما فلا تسبقه لا توجد ولا تفضل ولا يراى كيف لا سم لا وروم دنا عمتا الغيب على التقدرا التي أظهرتها حقيقة ظاهرا كانت أوالا في حجاب الطمس والسمى لا تسبق الصفات

(١٧ - جواهر ثا) من غير شدة وعلى حيثما أحاطه النور رأى العالم المشاهدة أي المظلم النور أي الكائن المطاطة أي المصورة الفنية التي سبق في خلقها أن تكتمها لخلقها وتطلعهم على أوتافها وذا النور ووجه الكائنات الأخيرة لأنها كما هي والحق كذا في (صلى الله) (تأنيب) (عليه وعل له) وصلا الله تعالى على تبييض الله تعالى عليه وسلم وقبحة لا تعرف حقيقة ما في قلبها أه بل الظاهر لا تختص بالموثقة بأنها موقعا مادرك وبطل فلا تعسر بشئ بل يقول صلى الله عليه وسلم لا تكتف حلا من مة إبتان أنه لا يفسق الله تعالى على تبييض الله عليه وسلم وصف قائم بذاته إلى الخلق الذي طبق ذاته وخصته جده هو مرقق مادرك وبطل (مسألة) معمول على سر على طاعة الله بالحق إلى آخر حملة (تقرئها) إلى بالصلوة (إله) أي نيك لمجمل الله تعالى عليه وسلم في راب بطر على الله تعالى عليه وسلم طلب المصل من الله أن يرد رسول





على ولا تتمثل عليهم الماشي والزميات إذ يدور لمذهبنا والتمسك به كما هو له ولا يصعد أحد وحيي عليه من نافع الكتاب  
 ثم له لما قاله أنه قد روي عن الصادق عليه السلام أنه قال لا تقبلوا من هذا الماشي ولا تقبلوا من هذا الماشي ولا تقبلوا من هذا الماشي  
 الأموال والأشياء التي بها يحدوا ولا تقبلوا من هذا الماشي ولا تقبلوا من هذا الماشي ولا تقبلوا من هذا الماشي  
 الرخص والهدايا ولا تقبلوا من هذا الماشي ولا تقبلوا من هذا الماشي ولا تقبلوا من هذا الماشي  
 وتظهر الاستفاد من مية عظمة هذه الماشي ولا تقبلوا من هذا الماشي ولا تقبلوا من هذا الماشي  
 وتماثلوا ولا يقبلوا من هذه الماشي ولا تقبلوا من هذه الماشي ولا تقبلوا من هذه الماشي  
 مولد على ولا يقبلوا من هذا الماشي ولا تقبلوا من هذا الماشي ولا تقبلوا من هذا الماشي

أنه تعالى إن برزته نيل ما عليه  
 من مولد الكرم له وهو المقصود  
 الأعظم الذي كان مبدء دهره  
 حول الطريق المستقيم الذي  
 يوصله إلى المرحل إلى الدين آمين  
 عليهم مولاهم العسكرهم وهم  
 النبيون والصدوقون والتهديون  
 والصلحاء والبررة والذين هم  
 طريق الحق إلى الله تعالى هذه  
 الأئمة وضواهد الأصول إلى هذا  
 المطلب البرهاني للتقديس الأعظم  
 من الذكر قوله هذه الأصول  
 المستقيمة صراط الذين أنعمت  
 عليهم غير المغضوب عليهم ولا  
 الضالين ثم لما علم أن المقصود  
 بالادئاس والذائل لا يصلح له  
 الوقوف سامية للتقديس لأن  
 التقدير تفضيحه إلى أولى وأحرى  
 وبالمعنى قد دخله مدخل  
 لتسامحه وتسامحه وأدبوا من  
 المثلوعلى الثلاثي صاحب  
 هذا الخلق ما يبره لمعلم  
 التبعة وهم أئمة الهدى من  
 الأصول والوسيلة لا يمتري على  
 قويمه وهو ما نفعنا من الأصول

التي ذكرها بعد ما بدأه إلى جود على الله عليه وسلم في المنام الأولى الصالح والسي الأبرار  
 صاحب المشهد الذي هم إلى ضم إلى عبد الله سيدي محمد بن العربي التتاري دار الأعمى إلى أصلاً  
 المتوفى في سنة ١٢١٤ هـ استقط وجده في حبه ذكره في كتابه المسمى  
 لقي مولانا رسولنا فصل الله عليه وسلم بقعة وكان بآله في القنطرة كثير أيضاً أنه عن بعض  
 الأبيات يطلب شرح الأبيات فأجاب ذلك مولانا رسول الله صلى الله عليه وسلم بحته في  
 شخصاً أو استاذنا مولانا أحمد بن محمد الحافظي رضي الله عنه وهو قوله في مخرج أنشدوا جود على  
 الله عليه وسلم بأن قاله لا تقبلوا من هذا الماشي ولا تقبلوا من هذا الماشي ولا تقبلوا من هذا الماشي  
 شرح هذه الأبيات القصيدة وهذه الأبيات

لما جسد والصدقه فصل ذلك • • • والتصدق سكان إلى نبي وحده  
 ونحن لئق بالحق نرى حقيقة • • • ونحن لئق بالحق أحسن حسني زندي  
 وفي خبر أمره لما قدرته • • • هو بالتصدق بالتصدق حسب علم أخيه  
 غافر في بحر الوحدة في وسيله • • • ترتفع عند الحبيب في نرى السربا عند  
 انتهت الآيات • • • ونص شرح سيدنا جود ولتفضل على الله عليه وسلم مع ما ذكره في الأصول واحتفظ  
 على كل ما ينبغي من هذه الآيات التي أنزلها ليعظم في المنام فأكبر منها ما هي الحقيقة  
 وأصلها قصيدة قول له ما بعد هذه الآيات هو أعظم البان وقوله لا تدركون على هذا الباب  
 إلا أهل التوسل المحققين وأهل الشريعة الصابرين وأهل الأئمة المخلصين وأهل التقوى  
 الوقتين وأهل الصبر الكائنين وأهل التخليص هم أهل القبول وأهل التتميم الذين يرون  
 معاني حق لا يجدوا الحقيقة من هذه الآيات هو الباب الذي يصل إلى المعرفة وقوله كل ما باب له  
 بيان أصلها مفتوحاً والآخر مودوداً وقوله قد بين طريقاً وكل طريق قوسل  
 التي بالحق أن أخذ طريق الباب المفتوح وسيل وجعل وقيل وصل أي أصلها وردت على وجه  
 غير موصوفى بما رتبها فإذا أبدت لها ماضيات أو تفتت خلاص جود دخلت فدخلت فدخلت فدخلت  
 الملائكة إلى صاحبها واستبته وكانت سماها تسمى المعاصرة منه قال صلى الله عليه وسلم  
 المكتسب فقط وقيل له التوسل فاذن أن لا روح ينشأ من غير الأعراف دخلت على باب  
 المعرفة الكاملة وباب المعرفة الكاملة هو يحصل الأسماء والمصنفات فلما شارك في هذا

مشاهدة  
 ثم إذا أكل من الاستغفار ما كان اجتبا في رده على أنه قد يعلم الآن لا وفي بين يدى سيد وضعت ولكن في خوف شديد  
 وويل خلت ما علم من عظمة هذا الملك كرمي وأهملوا أنه كرمه مختاراً بفضل ما شاء على ذلك خاتمين الاستدعاء بنفسه  
 والاستغفار لا يبره لا ينشأه لا يمتري ذلك الألف واللام من الملائكة هو أولاً ما يأتاه تعالى هو الذي كان ينفذ له بلطفه من  
 جنات سيده ولما علم أنه هو جبرم الخلق في هذه الأبدان على حصوله من جميع التوسل الخلقه تعالى من مولاه الذي هو سيده جمع  
 الخلق كائنات إلى تعالى في جميع النواحي والمطالب لعلهم يلوون قدره عندنا تعالى ونشوف مرتبة له وهو ما عطفه على جميع  
 خلقه وما علم أن تعالى لا يقبل العدل من كل عامل إلا بالتوسل إلى الله تعالى يحصل الله عليه من طريق طلب التبرع من الله تعالى









على شروط التوسيع انكسر القلب بسبب الغيوب المتتالمة وأما الصلاة عليه فمطلوب في كل وقت من صلاة الجمعة والجمعة  
على التواضع وأما التلبيل والتوسيد فهي التوسيد الخاص فان التوسيد العام حاصل لكل مؤمن وأما التسبيح فمطلوب ثلاث  
معا من سبوح الشكر وقوله إلحاحا ونحوه فلان الحسن محبوب لاجل انوار الحقيقة والحقيقة فمطلوب التلبيل على الله تعالى والتوسيد  
على الله عز وجل والثناء لله سبحانه ثم ان غرات الذكر بجميع الاصناف والصفات مجموعة في الذكر الكافي وهو قوله تعالى الله ذلك  
هو الله والى الله انتهى وإذا كان الأمر كذلك فالحال ان الله كذا في غير ما يدعى صريحا لاجل تيسر قصد توفى سائر الأركان في ذكرها  
كلها ولكن إذا ذكرنا ما يمكن ذكره أو أنها أن نبين أن الله تعالى على ما يقتضيه المنهج المذكور وسر القام بالانزاع  
من الاله لا بالانزاع بل بالانزاع ١٣٦ من السنة يتعدى بقاء تعالى من الشيطان الرجيم قائلًا عز بقاءه من الشيطان

الرجيم ثم يستعين بالله تعالى  
على التبرع في الذكر  
أفعله على وجه مرتقبه و به  
الحسن اليه قال لا سم الله الرحمن  
الرحيم الحمد لله رب العالمين  
الرحمن الرحيم المالك يوم الدين مالك  
فيعود بالانكسار من أجل  
المراتب المستقيمة مراد الذين  
أنتم عليهم غير الغيوب  
عليه ولا الصالحين وتائبان  
يقرب بالانكسار ثلاث مرات  
أظهاره من الغيوب والاستقامة  
على التقوى والمحافظة على شروط  
التوبة وبالصلة على التي على  
الله عز وجل وسب ثلاث مرات  
العبادة تعالى والتمسك له  
والإشهاد مرضاته وإنها أن  
يستغفر قلبه وتلعب بنظره  
الحق التي على الله عليه وسلم وهو  
الرجيم الغيب لا تصل إلى الله عليه  
وسلم هو الذي من تلقين هذه  
المكلمة السريفة كما تقدمت له  
على الله عليه وسلم اتبعها  
وهو صلى الله عليه وسلم قال  
ثلاث مرات لا اله الا الله وعلى

الآية ومن من شدة اعتنا بالله يتبعه صلى الله عليه وسلم ونصرتة له وبالله التوفيق اه  
من لملاحة طين نارضى الله عنه (ولذلك) من الله بقاءه تعالى ما يتعدى فضل عليه ولاه ونصرا  
أمره طلب في أمر الله تعالى ما يتعدى فضل عليه ولاه ونصرا  
ألا ليت شعري هسل ألفوز بكرة • من الحب شخصي كل رمية  
وهل لى الأمان ترقى والى • وهل فضلى الفات في العركة  
وهل لى نسيان الغيب غيبة • فبق كل من جميع الخلق  
وهل نقصان تقرب فضلاتى • وقد دعيت رسم الطبيعة  
وهل جذبات الفضل توفى • فخلق من كل كلى وحلى  
وهل وأدات لوسل منازعتى • لكى أرقى العلياه من كل رمية  
وهل أردن عجز التوبى • غلبى بنوعى يفسد كل لغة  
وهل تعالى منى المعارف جرة • ساطن قلى والمحبى لى لغة  
وهل أرقى عرش الخفائى وصلوا • ألى الله محمدا بكل رمية  
وهل مله التوسيد المبارقة • تمكن برى من بساط الحقيقة  
وهل لى جميع المبررة بوجه • وقد طلعت منى الوصول بوجه  
وهل وأبل الصلواتى داطل • ألى وبق دائما كل لحظة  
وهل ألى منى مد بالمدى • فليسا لم لا بلوغ لينسى  
وهل جميع الآلام محلى • ونيل راوى أم أموتى بصرى  
أنت من أملا على نارضى الله عنه وله آيات الشهور والخمر على من بعض الفضل  
وهى • تريد الجهد ثم تامل لا • لقد أطمعت نعلنى بالمال  
بنوص البصر من طلب الآلى • ومن طلب الى سيرا لى لى  
قال سيد نارضى الله عنه  
تريد الجهد ثم تامل لا • لقد أطمعت نعلنى بالمال  
لقد تدمرت لمصاد بصرى • بنوص البصر من طلب الآلى  
قد جعت لى التعل بالامانى • وجسد تن مقامات الرجال

يستمع ثم على الله تعالى عليه وسلم  
ثلاث مرات وهو صلى الله عليه وسلم  
ثم بعد هذا الأصل فالتدكير صلا كاه  
نظر الورد ولله على الله عليه وسلم  
الحاصل من هذا التوسيد وهو على  
الله تعالى عليه وسلم هو الوسيلة على  
الحقيقة وشكر الوسيلة مطلوب شرعا علم  
أن أحد البشر ما فضل من أصلا عليه على  
الله تعالى عليه وسلم ثلاثا لا تأثر  
بغيره ولا تأثر به أن الله ولا تأثر به  
لأنه على الله عليه وسلم وعلى الله  
تأثره لئلا مد كرهه بتخطي الله تعالى  
بغيره صلى الله عليه وسلم وعلى الله  
تأثره لئلا مد كرهه بتخطي الله تعالى  
بغيره صلى الله عليه وسلم وعلى الله  
تأثره لئلا مد كرهه بتخطي الله تعالى  
بغيره صلى الله عليه وسلم وعلى الله

تدع  
ثلاث مرات وهو صلى الله عليه وسلم  
ثم بعد هذا الأصل فالتدكير صلا كاه  
نظر الورد ولله على الله عليه وسلم  
الحاصل من هذا التوسيد وهو على  
الله تعالى عليه وسلم هو الوسيلة على  
الحقيقة وشكر الوسيلة مطلوب شرعا علم  
أن أحد البشر ما فضل من أصلا عليه على  
الله تعالى عليه وسلم ثلاثا لا تأثر  
بغيره ولا تأثر به أن الله ولا تأثر به  
لأنه على الله عليه وسلم وعلى الله  
تأثره لئلا مد كرهه بتخطي الله تعالى  
بغيره صلى الله عليه وسلم وعلى الله  
تأثره لئلا مد كرهه بتخطي الله تعالى  
بغيره صلى الله عليه وسلم وعلى الله  
تأثره لئلا مد كرهه بتخطي الله تعالى  
بغيره صلى الله عليه وسلم وعلى الله













السلام طاعة مائة: الثاني: فبعد على جميع هؤلاء التي ايدت من جنس عبد الله ان لا يمتروا احد من هذه المالكه تسعة وتشتغل  
 ايدها بما هو الاشارة بالامانة فبعد على جميع هؤلاء التي ايدت من جنس عبد الله ان لا يمتروا احد من هذه المالكه تسعة وتشتغل  
 ذلك من ميراثه الذي كان يملك من ابيه الواسع سيدوا اذا كان ذلك من نظر الغنى وان هذا الذي حذر والدين امر هذا كما هو  
 ان الجسد لا يام الله تعالى الله تعالى اياه وزعمه في تكثير الذكرك في الساعات التي بعد صلاة الجمعة وهذا الساعة من اوله في صلاة الاح  
 بعده لانه تعالى انما كانت الصلاة في الارض والارض وانما كانت في الله واذا ذكر والله كثيرا العلك تغلبهم بها في اثره وروان  
 الاشارة في هذه الزمان الكرم واولي العظم بعض سفوح جنون فلذلك شرع في الامانة فاعلم من كل ما يحب الاشارة عنه  
 بسواء وقال استغفر الله العظيم الذي ١٤٤ لاله الا هو الحق القويم ثلاث مرات ثم اتي بالصلاة عليه صلى الله عليه وسلم ليكون

دليلا على ما رواه الكرم وقال  
 (الاهم) على سيدنا محمد (صلى الله عليه وسلم) في صلاة الجمعة  
 لما خلق وانما تم لماسبق الى  
 آخر ثلاث مرات ثم نفسه  
 على تخطي الله تعالى في نفسه  
 صلى الله عليه وسلم فقال (ان  
 الله ولا تتركه يسلم على الذي  
 يا ابا الذين اتهموا لواعبه  
 وسيلوا انفسها) ثم امتثل امر  
 مولاه بالانطلاق هذا الذي  
 الله تعالى عليه وسلم الاربعة  
 هذه الاربعة ترفقة قال (صلى  
 وسلم تسليما) ثم روى له  
 لا يبق به عليه صلاة وكبرائه  
 وعنده وقال (صلى الله عليه وسلم)  
 الصبر عافون) ثم روى الى  
 التوسل برؤية الله صلى الله  
 عليه وسلم وبجميع رسل الله  
 عليهم الصلاة والسلام بالسلام  
 عليهم ان يشعروا الله قد روى ان  
 يظهر من كل عيب وشين  
 برجسه الاشارة في غيره وقال  
 (ولا يعلل للمسلمين) ثم جادته  
 تعالى على ما لم يسمع وقت قبل

من ورواه ان تشمل عليكم واجبا من جنس من صلواتنا في الخ والاسفار وان شتم  
 الذكر والاسفار الله العظيم الذي لا اله الا هو الحق القويم ثلاثين مرة نكي من الاسفار وان شتم  
 مرة في الواسطة واما من كان معه ما على اعطاء في رداءه في الواسطة او من ازال وان  
 بسط رداءه فمعه على كل حال وان يجتنبوا او يجتنبوا فيهم شتمه او شتموا او جحدوا وان  
 يسبق في اصلاحات بينهم وفي كل ما هو جسد فلو لم يستعملهم على بسط رداءه فمعه على كل حال وان يجتنبوا او يجتنبوا فيهم شتمه او شتموا او جحدوا وان  
 سارح في طاعتها ولا يكن سميه في ذلك من مرات الله تعالى لا خطا في ذلك وان ينسب  
 من رآه يسبق في التسمية بينهم وان رجوعه ولا يلمن وعليه ان معاملهم في ذلك وان ينسب  
 والبدن التنوير والتسريع في كل ما يامرهم به من حقوق الله وحقوق الاخوان  
 ورواها في ذلك قوله صلى الله عليه وسلم يسر ولا تصروا وبشر ولا تنفروا وعليه  
 ان يتأد من تفرج ديناهم وان لا يشتموا في اديهم مبتدئا ان الله تعالى له للملح والبيع  
 والمقصود والرائع واصل حقه في تفرج ديناهم فيما اديهم من التثنت والتبذروا  
 لا يطالبها على طعن الا من القليل والامن الكثير الاما سمعت فتوسم به من غير طعن  
 عقول الناس حول هذا لطائف تصور وعلى هذا المقدار يفرجهم جميع الامور وسئلوا القامة  
 وولدت الامرا اقاموها في نفسه من غير تفرج عن نفسه او تفتيش او تكبر ان الله تعالى  
 اقام بقية فيما روى لا تدره لاحد ان يفرج حاشا الله هم اذ يفرجوا في العرض  
 للربسة واسمها اعاها كسرة تطوف بها جميع الشرور وهي مقارعة لاله في الدنيا والاخرة  
 ومن ابني من كسرة اوزنت من الشرور في تلبسها بارتباط الفرج من المغفلان كل شدة  
 لا بد له من فانيون كل كرب لا بد له من فرج وان حاشا في الخاطبة بالفرج والادب الحسني يعلم  
 بالفرج من الله تعالى الاماني ولا تفرجوا من العاصيا اليك فاقبله صلواتي ما رأت  
 العباد في دار الدنيا الا انصلا بف الاسكام الالهية والاقدار الالهية هاتفتني في النفوس  
 من اجل الملاذس ولم يجدوا ليعصموا من هذا ولا ما كان للصد من الضكن من دوام  
 الزايفة من كل بلا في الدنيا بل على المقل ان يصل ان احوال الدنيا اياما متعاقبة في ساعات  
 انقضاء وانما في شرب اشقروا وارضوا وان لا تفرج احد من جنس عبد الله في هذه  
 المقدار فان زلت مصيبتا وضلقت باليقين انما تفرجوا في اليه ثم يعقب الفرج والسرور

ما تدعو وقال (والجند قلوب المانين) ثم روى الى الاقرار بالوحدانية له تعالى في افعاله واسمها وصفاته وانه  
 وفي الشكر والافتقار الى الله في شئ مما قال (لا اله الا الله) على قدر ادراكه تعالى له ثم لما عاب من وجوده ووجود غيره لا يستغفره  
 في شانه قد كرمه الى حمول من الله تعالى عليه روى التوسل بسيد اهل المعزة في شكره واسطة صلى الله تعالى عليه  
 ولم يتروا من خلقه فمعه على التبر في هذه المودة قوله (محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم) كما حصل له واسطة صلى الله تعالى عليه  
 مودة الله في حاصل له لقاءه التبر من مقام الذي المقام الايات لفتاه كل ماسوى الله تعالى عن نظره وشهودا وافتداه في اقل  
 (الله ان الله) الذي عني باسمه في ذلك الخاطس ووجدنا اننا لمقصودنا اعظم من هذا الا كرا انتال اذا كرمه و به الا كرا  
 الى الاخر في ربه فيكون لا يزدج جميع الاذكار التي تخلص في الايام لتعبد الله من ان غراته كبر جميع الامساخ واصفات



[illegible]

على مقاومتهم أو توسع من ماحدين من أجل عدم تقصير أو الاملاء ولا يحد من الممالأ يؤيده على  
وكلاء الأمر من من كل خوف فليس لازم إذا كرمهم أحد الأمل من أوامره فانه ينقسم عنه  
من غير ضمان أو عرض على كذا فقد قلت أو أكثر فينبغي أن يتوسع الخوف أو في تعميل  
في بعض الملوكر كما كانت أحاديث في التماس والفرج وقواصم الصبر وقواصم  
بالعصا كما كان إذا كان يسهل حرقه أو ما هو الجرح والجرح من غير ضمان وأما  
على عصا به فأن من ابتلى بتضييع حقوق الأحرار ابتلى بتضييع الحقوق الألهة  
على نعم الله تعالى أن الله تعالى لا يهدي القوم الظالمين ولا يهدي القوم الذين هم  
أولئك الممالأ فانهم إذا كان يتوسعون في مالهم أو يؤيده في بعض المملوكين فليس  
فقد لا على الله به وهو الشرك في أمشي من منديب الخلق على الصفا وقال فلان تخب  
عن ليل أو ترضى على من أوكالا على الله وهو من مملكتهم فلو كان من مملكتهم  
عن ليل أو ترضى على من أوكالا على الله وهو من مملكتهم فلو كان من مملكتهم  
عن الله تعالى قال المولى رضي الله عنه وأرضاه وأوليائه من مملكتهم فلو كان من مملكتهم  
الباطل ويضئ المولى ويضئ من أوكالا على الله وهو من مملكتهم فلو كان من مملكتهم  
من مملكتهم فلو كان من مملكتهم فلو كان من مملكتهم فلو كان من مملكتهم  
الوقت أن لا يتفرق بين المولى وبين مملكتهم فلو كان من مملكتهم فلو كان من مملكتهم  
على سر الأصلاح فليس فذلك بتعجب الرضا من الله تعالى وأما إذا كرمهم من أهل  
أما بل فليكن ذلك من أجل الخطأ راجع إلى جاري من المجرع أدى إلى المنكر فليكن  
منه كذا إخراج من القليل إلى المجرع أو إلى السلام أم من أماله رضي الله عنه  
(بما كتبه) أي الذين القليل من المجرع أو إلى السلام أم من أماله رضي الله عنه  
بما كتبه رضي الله عنه وهو الذي اعتكف وأرضاه بطلب الله وجهه وجل في شرك  
أولئك بتضييع ما تمل من مملكتهم أو بالتوسل إلى الله بطلب الله وجهه وجل في شرك  
أولئك بتضييع ما تمل من مملكتهم أو بالتوسل إلى الله بطلب الله وجهه وجل في شرك  
على قدر الاستطاعة فهو مملكتهم من كل وجه جسد أو مملكتهم من كل وجه جسد أو مملكتهم  
وأعطاه جدي وعائده على الصلاة على رساله الله تعالى وسلم مع حقو القليل أيتها

[illegible]



فهو لا يقتل الله ثم دعوى في حرمه يعسبون لغيره ويعدون ذلك كفر فكل من كفر بذلك كفر في ذلك والله لا يقتل الله ولا يعسبون  
 ذكر كراهة انكاره بل لا يحسن استعادته فانه لو ايدى ذلك الله فانه قد اذخره اوردنا ذكر من هذه المقام وقد ثبت عندنا ان  
 ذكر كراهة انكاره بل لا يحسن استعادته فانه لو ايدى ذلك الله فانه قد اذخره اوردنا ذكر من هذه المقام وقد ثبت عندنا ان  
 وهو ليس له سبحانه للرحم والماء الفصل الثالث والاربعون في بيان تعيين طريقتنا هذه الطريقة الاحدية الجديدة الارامية  
 الخفية الثانية فتقول بان الله تعالى في التوراة وهو الواحد عينه على سائر الطرق (اعلم) ان اسم طريقتنا هذه على هذا  
 الترتيب هذه اسماء من شئت منها بالطريقة الاحدية او الطريقة الجديدة او الطريقة الارامية الثانية والطريقة الثانية وان  
 قلت في اسمها باسماء عديدة ١٤٦ وغيره من الطرق سميت باسم واحد قلت سميت باسماء كثيرة لانها من التفاضل

والخاص ليس لغيرها لأن  
 كثرة الاسماء دالة على فضل  
 الحق قال في السراج المنير وفي  
 بعض سورة الاخلاص اسماء كثيرة  
 وزيادة الاسماء تدل على شرف  
 الحق اه وقال ابن ابي حنيفة  
 يجب ان تفرس بمثل ان تكون  
 بين قاعة الكتاب سميت باسماء  
 جمة لانها من التفاضل  
 والتفاضل ليس لغيرها فكانت  
 اسماءها عديدة فتعرفها لان  
 كثرة الاسماء دالة على فضل  
 الحق اما قلنا انه في حقه  
 وله في التي صلى الله عليه  
 وسلم خمسة اسماء فقال بعض  
 العلماء انها تليق في غمرة اسم  
 وغيره من الاسماء عليه الصلاة  
 والسلام ليس الا باسم واحد له  
 صلى الله عليه وسلم صاحب  
 الفؤاد المتعبد والنام دجف كانت  
 كثيرة لا اسماء لاسم عظم قدره  
 وكذلك ايضا كثرة اسماء الله عز  
 وجل لا نه نس كن في فكانت  
 اسماء لا شبيهة بل اكثرها  
 وعظمها اه راد اعلم سبب  
 تركيبها من اسماء كثيرة فاعلم ان كونها احدية لا يظهر الا اذا كان ذلك لفظة الاحدية وبنائها على  
 باري عرفة لكل ناطق وقل وجهه في الاحدية فتقول كل شئ يخضع لله تعالى عن ارادة ربه فاعلم ان كل شئ من المخلوقات النيرة واما  
 الحقيقة الاحدية فهي الاله الذي خلق في حقه الله تعالى كل طيع من الوجود فاحد افعالي احد في الوجود مثل ما يدعي على الله  
 وهو في الوجود من ان الحقيقة الاحدية هي من غريب الله فكل طيع احد في الوجود من الوجود والاسرار والفرق بين  
 والحق والاسرار والفرق بين  
 وحده فاعلمه وكل مدركه للثنيين والارسلين جميع الملائكة والفرق بين جميع الاله والفرق بين  
 اذكر من على وجهه وتبينه من غيب حقيقته الجبري والحيثية الاحدية فاعلم ان احديتها اختص بها على الله عليه وسلم لانه

تركيبها من اسماء كثيرة فاعلم ان كونها احدية لا يظهر الا اذا كان ذلك لفظة الاحدية وبنائها على  
 باري عرفة لكل ناطق وقل وجهه في الاحدية فتقول كل شئ يخضع لله تعالى عن ارادة ربه فاعلم ان كل شئ من المخلوقات النيرة واما  
 الحقيقة الاحدية فهي الاله الذي خلق في حقه الله تعالى كل طيع من الوجود فاحد افعالي احد في الوجود مثل ما يدعي على الله  
 وهو في الوجود من ان الحقيقة الاحدية هي من غريب الله فكل طيع احد في الوجود من الوجود والاسرار والفرق بين  
 والحق والاسرار والفرق بين  
 وحده فاعلمه وكل مدركه للثنيين والارسلين جميع الملائكة والفرق بين جميع الاله والفرق بين  
 اذكر من على وجهه وتبينه من غيب حقيقته الجبري والحيثية الاحدية فاعلم ان احديتها اختص بها على الله عليه وسلم لانه



[illegible][illegible]



















[illegible]

\_\_\_\_\_

[illegible]

النسوة والكتاب تأجل في هذه الأفرقة من الأولياء وأصدار الكل والطرق وغيره من الأديان وأباطر هذه  
 فقد ذكر في هذا الكتاب متورا وباطنة أو أصابعها من كل أمر يستحسن أو يكره في الدنيا والآخرة  
 بين أوربا وبين هذه الأديان وأصدار هذه الأفرقة من الأولياء وغيره من الأديان وأباطر هذه  
 أولياء وأباطر هذه الأديان وأصدار هذه الأفرقة من الأولياء وغيره من الأديان وأباطر هذه  
 أنتم الذين في هذا الكتاب من أوربا وكل من أصدار هذه الأفرقة من الأولياء وغيره من الأديان وأباطر هذه  
 الذين في هذا الكتاب من أوربا وكل من أصدار هذه الأفرقة من الأولياء وغيره من الأديان وأباطر هذه  
 الذين في هذا الكتاب من أوربا وكل من أصدار هذه الأفرقة من الأولياء وغيره من الأديان وأباطر هذه



أحمد بن بلال التميمي وعلمه الفقيه ابنه وأما تفرقة الشريفة بين الأهلين والأحرار ونفاة نالها  
يقف بعض الأشرار على المسألة في نفيها عن الأشرار في ما لا يلهي ولا يسع في ترك بعض أمراض الأبرار  
وتدبيرهم في الأوساط التي هي من أفعال الأوصياء من غير أن يخطر بعبين الأبرار في الأفعال التي أنظر في كثير  
من هؤلاء الأهلين عليهم السلام وأمرهم في ما يلهيهم من ترك ما ليس تعالى من الأبرار كما  
تنبأ كما نقل من قول أبي الأبرار علي بن أبي حمزة في قوله تعالى: «وَأَمَّا الْبُزُرُ وَالْفُلُوكُ فَمِنْ ذُلِّ الْأَرْضِ»  
التي كانت لها في ذلك زمان  
سأسمي على نوني الجمل خاتمة **والأشرار الذين هم في الأوساط** فأنبأ بقاها في بعض  
شخصياتها وعقيدتها وادعم **والأبرار الذين هم في الأوساط** فأنبأ بقاها في بعض  
شخصياتها وعقيدتها وادعم

١٥٨

فمن من المجهال علماءنا

[illegible]

ومن منع المستوحين فقطظلم

وَمِنْ مَعِ الْمُسَوِّجِينَ مُطْعَمٌ  
تَقَالِيهِ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ سَلَامٌ

وقال صلى الله عليه وسلم

تقنين معاشرة الانبياء لا نورث امرنا

لكن معاشر الانبياء لا يورد امرنا

ان مخاطبة الناس على قدر

هَقُّوْهُم اَوْ كَمَا قَالَ رَبِّيْ اِنَّهٗ تَعَالٰى

عقوبهم أو كما قال صلى الله تعالى

عليه وسلم ما ندامناه ورضي

اللّٰهُ تَعَالٰی ہُنَّ زِيْنُ الْعَالَمِيْنَ حَيْثُ

اللہ تعالیٰ ہر ذریعہ العباد میں حیث

قال في هذا المعنى

فلا تترك من على حواضره

فی لاکنم من علی جواهره

کی لاپری اتنی ذوق پھل ہیقتنا

آلہدہ جہر علم لوانوسہ

آر ب ج و ہر عالم کو ابوحہ

تقبل لي أنت من بعد الوثنا

لاستغفار رجال مسلمون دمی

لاستقل رجال مسلمون دمی

برون افیج مایا تونه حسنا

ولا تخفوا نظمها على من علمها من

بِأَوَّلِ خَوْفٍ أَنْ تَطْوِيلُ بِلْجَلْبِ مَأْمَنٍ

فقالوا جوه الدالة على اناس

لقد جاءوا بجوء الذلة على الناس  
لقد جاءوا بجوء الذلة على الناس

کریخته عطا بقا السهام اما بروی

لغلیل و قیماذ کرناہ کفایہ وائے

لعليل وفيما د لرماء كفايعوا الله  
سألوا الله عنهم ما يباروا له

الموفق عنه الصواب واليه

حانه الرحم والمآب

جاءه المرجع والمآب

والفصل الرابع والأربعون

بذلك الدليل على الخلو

بذكر الأدب على الملأ

بشرطها المتبرع عند الصوفية

100

[illegible]

[illegible][illegible][illegible]

























من ذلك لا بد له لما كان يظهر القبح والشر في تلك التقديرات ولم يكن له أجل تقطيع لعموم بقية هذه الأجل لتفصلها بما لم يرد في كتابه على تلك التقديرات ولا يقدّر من الطامع لاسل مدق القصة والتفصيل لاسل التفصيل في قول هذا التقدير وشره لئلا يقدّر هذا التواب على الله عليه وسلم وأما ما غنعت من الله عليه وسلم فقد تنفذ في حق من سخطت بغير الله كوراء وأما ما غنعت وأما هذا فإنه على الله عليه وسلم فقد تنفذ في حق من سخطت بغير الله كوراء وأما ما غنعت وأما هذا فإنه ينفي أن ينسب إلى اختلاف العلماء في المسألة هي آية من التفصيل في حق من السورى برافق أو لا ينسب فيها في الصلاة لا ذلك لتقول بلغة تعالى الترفيق وهو الواحدى عنه السوا المخرق قال في باب التناول ذهب الشافعى وجماعة من العلماء على أنها آية من التفصيح ومن كل سورة ذكر في القرآن سوى برافق وقول ابن عباس وابن عمر وابن عباس بن جبر وطلحة بن البراء وأحمد

قال في داره وحده أجمع أيها وأما والآخر كما عرفت ويتزوج هو ويركها (السؤال الثالث) إذا كانت حلالاً فما هي وقت السؤال عنها حاصل من زوجها المذكور وفرت صحتها على ما لم يأت بها ناشراً من زوجها من حيث هذا الجمل وامتنعت من إضمار القول على أوضاعهم (السؤال الرابع) في تركه من قبل وحده لقله الكلام عليه بيان طلاقه لكل من له في فهم (المواب) الأول من السؤال الأول والله الموفق السواب إن هذا لا ينسب إلى من الزوج المذكور فعدا لما كان في هذه الصفات من اليد والوقت كما قبل لاسل من الزوج فيه طلاق ولا تحمل ولا غير ذلك وساد ذلك أن الزوج المذكور على أنه قبل لم يحصل لم يحصل لأن ههنا وطاعة على زوجت ما يتصور الشرع فليس لها أن تمتنع منه حتى تأخذ منه شيئاً أو يحد من تركه غيره لاسل في ذلك على طاعة وحسن قبل مولاك يكره الأكره لا يلزمه لأن ههنا ما يشهد به جهالاته من أنفكاك وسبب امتنع منه بغير موجب شرعي ولم يرد على إقرارها أن تمتنع منه إلا كما يظهر على رد ما إليه فالتمس ما لم يطلعت منه كحالاً لم يمتنع منه وهو بمنزلة من غصب ما لم يمتنع من شخص بلا شبهة ولا حتى لم يطلب المصوب يستعنه من الغاصب وما له قاله لا يردك مثلاً لأن غصبه كان كذا وكذا أم لا ولا غير ذلك فأعطي الغاصب ما لم يمتنع من طلب ما له فإعطاء الغاصب ما له طلب المصوب منه من الغاصب إن يرد ما أعطاه على رد ما لم يمتنع من الغاصب من رد ما أخذ على رد ما أعطاه عليه إعطاء غيره فإعطاءه وحكم الشرع أن يرد الغاصب ما أخذ من المصوب منه على رد ما لئلا يؤول المصوب منه أهل ما أعطى على رد ما لو حوت قدره في الانتصاف من الغاصب فله أن يحد جميع ما أعطاه ومثله فعدا ما أتى ذكر ما أمثل مثله الغاصب سواء كان كل من أوجب عليه الشرع حقه فعدا ما أتى ذكر ما أمثل مثله الغاصب في حق من أخذ عليه شيئاً فأنه حرام والله أعلم بمراده لا اختيار فيه فعدا ما أمرك له جئت عليه لامة على ردّه وعدمه أو وسكو الأكره لو بلغ مبلغ قاله عن أبي طالب رضي الله عنه أنما غنعت من ذلك من كان كل من لم يمتنع من شيء من غيره فهم المباحل حتى ينفذ ويمنع من الله عليه وسلم قاله عن أبي الغنطاري أن ابنه وما استكره وأعلمه وشتمه من الله عليه وسلم أنه قال لا طلاق ولا غلق ولا غلق في القصة والآخر أكرهه من الأطلاق

فله على أن يار داره وحده أجمع أيها وأما والآخر كما عرفت ويتزوج هو ويركها (السؤال الثالث) إذا كانت حلالاً فما هي وقت السؤال عنها حاصل من زوجها المذكور وفرت صحتها على ما لم يأت بها ناشراً من زوجها من حيث هذا الجمل وامتنعت من إضمار القول على أوضاعهم (السؤال الرابع) في تركه من قبل وحده لقله الكلام عليه بيان طلاقه لكل من له في فهم (المواب) الأول من السؤال الأول والله الموفق السواب إن هذا لا ينسب إلى من الزوج المذكور فعدا لما كان في هذه الصفات من اليد والوقت كما قبل لاسل من الزوج فيه طلاق ولا تحمل ولا غير ذلك وساد ذلك أن الزوج المذكور على أنه قبل لم يحصل لم يحصل لأن ههنا وطاعة على زوجت ما يتصور الشرع فليس لها أن تمتنع منه حتى تأخذ منه شيئاً أو يحد من تركه غيره لاسل في ذلك على طاعة وحسن قبل مولاك يكره الأكره لا يلزمه لأن ههنا ما يشهد به جهالاته من أنفكاك وسبب امتنع منه بغير موجب شرعي ولم يرد على إقرارها أن تمتنع منه إلا كما يظهر على رد ما إليه فالتمس ما لم يطلعت منه كحالاً لم يمتنع منه وهو بمنزلة من غصب ما لم يمتنع من شخص بلا شبهة ولا حتى لم يطلب المصوب يستعنه من الغاصب وما له قاله لا يردك مثلاً لأن غصبه كان كذا وكذا أم لا ولا غير ذلك فأعطي الغاصب ما لم يمتنع من طلب ما له فإعطاء الغاصب ما له طلب المصوب منه من الغاصب إن يرد ما أعطاه على رد ما لم يمتنع من الغاصب من رد ما أخذ على رد ما أعطاه عليه إعطاء غيره فإعطاءه وحكم الشرع أن يرد الغاصب ما أخذ من المصوب منه على رد ما لئلا يؤول المصوب منه أهل ما أعطى على رد ما لو حوت قدره في الانتصاف من الغاصب فله أن يحد جميع ما أعطاه ومثله فعدا ما أتى ذكر ما أمثل مثله الغاصب سواء كان كل من أوجب عليه الشرع حقه فعدا ما أتى ذكر ما أمثل مثله الغاصب في حق من أخذ عليه شيئاً فأنه حرام والله أعلم بمراده لا اختيار فيه فعدا ما أمرك له جئت عليه لامة على ردّه وعدمه أو وسكو الأكره لو بلغ مبلغ قاله عن أبي طالب رضي الله عنه أنما غنعت من ذلك من كان كل من لم يمتنع من شيء من غيره فهم المباحل حتى ينفذ ويمنع من الله عليه وسلم قاله عن أبي الغنطاري أن ابنه وما استكره وأعلمه وشتمه من الله عليه وسلم أنه قال لا طلاق ولا غلق ولا غلق في القصة والآخر أكرهه من الأطلاق

قال في داره وحده أجمع أيها وأما والآخر كما عرفت ويتزوج هو ويركها (السؤال الثالث) إذا كانت حلالاً فما هي وقت السؤال عنها حاصل من زوجها المذكور وفرت صحتها على ما لم يأت بها ناشراً من زوجها من حيث هذا الجمل وامتنعت من إضمار القول على أوضاعهم (السؤال الرابع) في تركه من قبل وحده لقله الكلام عليه بيان طلاقه لكل من له في فهم (المواب) الأول من السؤال الأول والله الموفق السواب إن هذا لا ينسب إلى من الزوج المذكور فعدا لما كان في هذه الصفات من اليد والوقت كما قبل لاسل من الزوج فيه طلاق ولا تحمل ولا غير ذلك وساد ذلك أن الزوج المذكور على أنه قبل لم يحصل لم يحصل لأن ههنا وطاعة على زوجت ما يتصور الشرع فليس لها أن تمتنع منه حتى تأخذ منه شيئاً أو يحد من تركه غيره لاسل في ذلك على طاعة وحسن قبل مولاك يكره الأكره لا يلزمه لأن ههنا ما يشهد به جهالاته من أنفكاك وسبب امتنع منه بغير موجب شرعي ولم يرد على إقرارها أن تمتنع منه إلا كما يظهر على رد ما إليه فالتمس ما لم يطلعت منه كحالاً لم يمتنع منه وهو بمنزلة من غصب ما لم يمتنع من شخص بلا شبهة ولا حتى لم يطلب المصوب يستعنه من الغاصب وما له قاله لا يردك مثلاً لأن غصبه كان كذا وكذا أم لا ولا غير ذلك فأعطي الغاصب ما لم يمتنع من طلب ما له فإعطاء الغاصب ما له طلب المصوب منه من الغاصب إن يرد ما أعطاه على رد ما لم يمتنع من الغاصب من رد ما أخذ على رد ما أعطاه عليه إعطاء غيره فإعطاءه وحكم الشرع أن يرد الغاصب ما أخذ من المصوب منه على رد ما لئلا يؤول المصوب منه أهل ما أعطى على رد ما لو حوت قدره في الانتصاف من الغاصب فله أن يحد جميع ما أعطاه ومثله فعدا ما أتى ذكر ما أمثل مثله الغاصب سواء كان كل من أوجب عليه الشرع حقه فعدا ما أتى ذكر ما أمثل مثله الغاصب في حق من أخذ عليه شيئاً فأنه حرام والله أعلم بمراده لا اختيار فيه فعدا ما أمرك له جئت عليه لامة على ردّه وعدمه أو وسكو الأكره لو بلغ مبلغ قاله عن أبي طالب رضي الله عنه أنما غنعت من ذلك من كان كل من لم يمتنع من شيء من غيره فهم المباحل حتى ينفذ ويمنع من الله عليه وسلم قاله عن أبي الغنطاري أن ابنه وما استكره وأعلمه وشتمه من الله عليه وسلم أنه قال لا طلاق ولا غلق ولا غلق في القصة والآخر أكرهه من الأطلاق

قال في داره وحده أجمع أيها وأما والآخر كما عرفت ويتزوج هو ويركها (السؤال الثالث) إذا كانت حلالاً فما هي وقت السؤال عنها حاصل من زوجها المذكور وفرت صحتها على ما لم يأت بها ناشراً من زوجها من حيث هذا الجمل وامتنعت من إضمار القول على أوضاعهم (السؤال الرابع) في تركه من قبل وحده لقله الكلام عليه بيان طلاقه لكل من له في فهم (المواب) الأول من السؤال الأول والله الموفق السواب إن هذا لا ينسب إلى من الزوج المذكور فعدا لما كان في هذه الصفات من اليد والوقت كما قبل لاسل من الزوج فيه طلاق ولا تحمل ولا غير ذلك وساد ذلك أن الزوج المذكور على أنه قبل لم يحصل لم يحصل لأن ههنا وطاعة على زوجت ما يتصور الشرع فليس لها أن تمتنع منه حتى تأخذ منه شيئاً أو يحد من تركه غيره لاسل في ذلك على طاعة وحسن قبل مولاك يكره الأكره لا يلزمه لأن ههنا ما يشهد به جهالاته من أنفكاك وسبب امتنع منه بغير موجب شرعي ولم يرد على إقرارها أن تمتنع منه إلا كما يظهر على رد ما إليه فالتمس ما لم يطلعت منه كحالاً لم يمتنع منه وهو بمنزلة من غصب ما لم يمتنع من شخص بلا شبهة ولا حتى لم يطلب المصوب يستعنه من الغاصب وما له قاله لا يردك مثلاً لأن غصبه كان كذا وكذا أم لا ولا غير ذلك فأعطي الغاصب ما لم يمتنع من طلب ما له فإعطاء الغاصب ما له طلب المصوب منه من الغاصب إن يرد ما أعطاه على رد ما لم يمتنع من الغاصب من رد ما أخذ على رد ما أعطاه عليه إعطاء غيره فإعطاءه وحكم الشرع أن يرد الغاصب ما أخذ من المصوب منه على رد ما لئلا يؤول المصوب منه أهل ما أعطى على رد ما لو حوت قدره في الانتصاف من الغاصب فله أن يحد جميع ما أعطاه ومثله فعدا ما أتى ذكر ما أمثل مثله الغاصب سواء كان كل من أوجب عليه الشرع حقه فعدا ما أتى ذكر ما أمثل مثله الغاصب في حق من أخذ عليه شيئاً فأنه حرام والله أعلم بمراده لا اختيار فيه فعدا ما أمرك له جئت عليه لامة على ردّه وعدمه أو وسكو الأكره لو بلغ مبلغ قاله عن أبي طالب رضي الله عنه أنما غنعت من ذلك من كان كل من لم يمتنع من شيء من غيره فهم المباحل حتى ينفذ ويمنع من الله عليه وسلم قاله عن أبي الغنطاري أن ابنه وما استكره وأعلمه وشتمه من الله عليه وسلم أنه قال لا طلاق ولا غلق ولا غلق في القصة والآخر أكرهه من الأطلاق

لذا قرأتم هذه فثقت وروى مؤرخنا وروى المؤرخ الثاني من أم سلمة رضي الله تعالى عنان رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن قرأ  
 اسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين إلى آخرها فقلها آية آية وعددها عدد الأعراب وعديم الله الرحمن الرحيم أعضها  
 وأخرج جرحاً فإرادته أن يسمي ما كان في الدنيا من الله تعالى على ما كان عليه من ذات يوم من الظلمة والظلمة ثم رفع  
 رأسه متبسمًا قلنا ما أضحكك يا رسول الله قلنا قلت على أناسورة فقرأ اسم الله الرحمن الرحيم أنا أعضها لك الكثرة أحدثت كال  
 النبي الحسن عليهما السلام اسم الله الرحمن الرحيم من القرآن ولأنهم لم يأتوا السورة رميوا بمادة وما يجمع الصلابة  
 ككتاب الله عز وجل في المصنف ١٧٢ ولهم كتبها باسم الله الرحمن الرحيم على رأس كل سورة وسورة واحدة فكيف

في أكرادوت عن مالك رضي الله عنه ما مذهبنا أنه استغناء أمير المؤمنين في إطلاق التكرار  
 على الإطلاق هل يلزم فافهمنا الأمام يمدح ويومض على التكرار وكان قصد الأمير من الأمام  
 أن يصح إطلاق التكرار فليست ذاك هذا الأمام وهل يصح قولهم من تكرر رأسه أو كأنه  
 والملا يطرفه في الدنيا وتبني على طبعه من الأمام يصح الأمر وهو يتبرع به  
 قلنا فإما من معنى الأمر فيقول مالك رضي الله عنه وهو في ذلك الحال إلى ما الناس من  
 حرفي فندهر في ومن لم يرضي قال مالك أسس إطلاق التكرار ليس حتى يتبدل في الإطلاق  
 جلدوه لا يلزم من ذلك القول وإذا هربنا هذا في أن ما التزمه الزوج إذا كور زوجة  
 المذكور في الأصل لا يلزم منه من قولنا أن نضعنا من ياداً كرهه أو جاع الأله هل يقع ذكر  
 الأكراد ما تكرر في ذلك من الأحاديث لم يكن بالملحاً كمنصف الحق قاروه في تنبيه  
 الأسكاه ما مذهبنا والدولة يصف سطوة الانتقام التزم الزوج المذكور زوجة جملته كونه  
 ما التزمه مذكر ولم يرفع أمره إلى الملأ كزوج ما التزمه لا حيث جملته من اختياره  
 ذكره بقدره هل يقع ذلك الظاهر لم يقع أمره إلى الملأ كزوج ما التزمه من زوج  
 المذكور في جملته كونه مذكر به من غير أن يصر ولم يهتبه من الملأ أن الالتزام من الزوج  
 المذكور أن كان من ظلم صدر منه أو وجهه والملا أن ذلك من الزوج لا يجب إطلاق  
 الشرع قائمه على الملأ التزم لا لأنه لا نص من صفة عنها كونه لها شيئاً أو لا ملأ  
 انظر برالحق لما يفرق في الظلم الموجب تعاطيها وإن كان ذلك من الزوج لا يجب إطلاق  
 لها كرهنا فنعنه حيث يجب عليه وهو والأدب معه وحسنه طلبت هي الزوج ما طلبت من  
 التزم إطلاقاً من تزوج عنها فإما ما لم يلزم وهو أن لا يكون حتى يصنع باقي فقرة في الملأ  
 حتى لم يأتها على راع الظاهر أصلاً وهو بمنزلة من ظلم كل منهما الآخر من وجهه فإذ  
 من الآخر والمكران كلاً منهما يترى بزل ظلمه فقط بل لا يشرى هذا الواقعة الزوج ظلمه  
 بالنظر الخفيف بغير ربه وللراطلالة بالأمه الطلاق وهو لا يلزمه تزوج ما التزمه وقد  
 شاعت هذه القوة عند أهل المصنف  
 وما كان ليس يلزم في كرهنا فليست أو فافهم  
 إل حل المذكور أو لا في حقه فقرة بالأمه كونه مذكر في كرهنا فليست أو فافهم

يتم من مذهبنا أن كتاباً ما  
 وشأنه عشرة ليست من  
 القرآن لئلا كان كالتوراة  
 بالولايات الصلابة من ابن  
 عباس رضي الله تعالى عنهما  
 كان قصد اسم الله الرحمن الرحيم  
 آية من الفاتحة وروى الشافعي  
 بسنده عن ابن عمر رضي الله  
 تعالى عنهما أن كان يسم  
 الله الرحمن الرحيم لا ما القرآن  
 والسورة التي بعدهما  
 غير ما كان يقولنا كنت في  
 الحصف لم يقرأ وروى الشافعي  
 عن ابن عباس رضي الله عنهما  
 أنه كان يفسله وقبل أن يقرأ  
 الشيطان معهم شيئاً في القرآن  
 وفي أفراد الأثر من حديث  
 أنس رضي الله عنه أنه سئل  
 كيف قرأه وسئل الله صلى الله  
 عليه وسلم قال كانت حركات  
 الرحمن الرحمن الرحمن بالله  
 وعفان أو بعد اسم وقد  
 يشبهه الآية الصلابة  
 أن الله مسئلة من الفاتحة من  
 كل موضع كرت في وأبنا

فأما ما حمل على أن يتألف المصنف وأنهم طلبوا التكملة لمصنف غير ذلك ما قلناه من قول المؤرخ  
 محمد بن أبي الخطاب وسئل عن آيات من غير أن يردوا فيه ويتضمنه من الآيات فافهمنا أنه آمن وإن كان قد رواه كان يقولها  
 بعد الفاتحة فلو كان البسملة من القرآن فأوائل السور لما كتبوها وكان حكمها حكم آيات من في السراج المسمى باسم الله الرحمن  
 الرحيم آمن بالله فنعنه على قرأه مرة أو ثمانية أو ما رواه ابن المبارك والشمس في قول ليست بها ولا في الآيات البسملة  
 والثامن وقوله هو الأول أو هو الثاني أو هو الثالث أو هو الرابع أو هو الخامس أو هو السادس أو هو السابع أو هو الثامن أو هو التاسع أو هو العاشر  
 من أول السورة والآخرى وروى الأثر الثاني عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أنه سئل عن الله عليه وسلم قال إذا قرأتم الفاتحة فافهمنا أن الله  
 الله الرحمن الرحيم أنما القرآن وأم الكتاب والبسملة والشمس باسم الله الرحمن الرحيم إحدى آياتها وروى ابن خزيمة بسنده صحيح





[illegible][illegible]



[illegible][illegible][illegible]



أكثر مما يقتدر على أن يترجم عنه بحسب كل كل لاري على الشرف بكونك اقترافا للصلاة على حال تركها كما كان حال الأندلس على حال  
 كونه قاضيا أو لياكيا أو غيرهما كالمعتنهم وهو حسن اهـ هـ ما دامته الدنيا بالحرف أقول على خلاف الفراء على قول الرسول  
 بين الدورين ما في ابتدائه لسورة فاقطعوا على اثباتها في غير ما ماله الشافعي

ولا دعنا في ابتداء سورة هـ حولها وقفا لزاما من غير نلا فلما مره إلى القاهب ثم دعوا به لمحمد على اتفاق اقتراف  
 لا يختلف طرقهم فيه فكيف يصح ذلك إلى طرقهم متفقة في هذا الموضع فخلاص أن يكون حسننا ثم صامط راوينا  
 الاجماع على جواز اقتراف اربع حلقا للصلاة خارجا لو نفس إلى رأي كان كثير غير القراء بنبر وابتسمت المسح في الصلاة  
 وخارجها من غير ما رواه عليه الأثر اهـ ١٧٨ انتهى بخط هذا ولا غير ما وغير من المندول فاجتهدوا كل من عتدنا

فالسواب أن اختلاف الفقهاء  
 بالوقوف على اختلاف من اعتقه الفروع  
 ونصه على اختلاف القراء فاسد  
 على أن اقتراف اربع حلقا للصلاة  
 صحة ولا يخلل من هذه المسئلة  
 وبما نصيبهم الاستحالة  
 والتأجيل والتأخير وليس يكون  
 من الاثر من التي تزل به القرائن  
 ثم خلاصة اقتراف جبريل مره  
 باليهة مره تركها كما تراه في  
 آخر القراءات من تحت القرائن  
 بابتها من ثلث و تركها أو آخر  
 الحسد ومن ثلثه كان الله هو  
 التي الجسد بانها من وثلة  
 عليها اهـ ثم انما فهمت هنا  
 قاله ب كل العبد أن يدهي  
 الانسان انه ما لك ا. ان نجيب  
 يدهي انه ما يدهي ودهي انه لا ينجب  
 الا ما في محضر تنبيل ثم يقول انه  
 لا يصح خلف من بشر اليه  
 أول القاهبة في صلاة الفريضة  
 اربعه أن الامام ياتي بذلك  
 لا يصح خلفه ولا يجزئ له  
 صلى الله عليه وسلم من الداس وحيث  
 بعده جبهه أن تراه في الصلاة  
 أول القاهبة في صلاة الفريضة  
 لا يصح الاثنان خلفه الا ان  
 علمه ان الله لا يخلو من الخلق ووع  
 فكيف يصح صاحب الوع ذلك  
 في الصلاة لأن الذي يصل صلاة  
 فلهذا من يصل صلاة مختلفة في جهتها  
 فلا ينافي في أن يجتمع عند كل عاقل  
 والشافعي وأبو حنيفة من أن يصل  
 صلاة الفريضة شافعي أو لا تصح  
 لا يصح له أن يخلو في محضره  
 وحاشا له أن يخلو في محضره  
 وكذا يجوز الاقتصار في الفروع  
 كمالا إلى خلفه الاثنان في محضره  
 ولم يجز له ولغيره ان كلامه  
 هذا من فخليل في محضره قال ان  
 الجبل شافعي ولا يصح ملائكة خلفه  
 وحيث أحدها أن يكون خليل  
 رضي الله عنه جاهد لا ينافي  
 ملائكة خلفه ما من الاقتصار في الفروع  
 منوع

فالسواب أن اختلاف الفقهاء  
 بالوقوف على اختلاف من اعتقه الفروع  
 ونصه على اختلاف القراء فاسد  
 على أن اقتراف اربع حلقا للصلاة  
 صحة ولا يخلل من هذه المسئلة  
 وبما نصيبهم الاستحالة  
 والتأجيل والتأخير وليس يكون  
 من الاثر من التي تزل به القرائن  
 ثم خلاصة اقتراف جبريل مره  
 باليهة مره تركها كما تراه في  
 آخر القراءات من تحت القرائن  
 بابتها من ثلث و تركها أو آخر  
 الحسد ومن ثلثه كان الله هو  
 التي الجسد بانها من وثلة  
 عليها اهـ ثم انما فهمت هنا  
 قاله ب كل العبد أن يدهي  
 الانسان انه ما لك ا. ان نجيب  
 يدهي انه ما يدهي ودهي انه لا ينجب  
 الا ما في محضر تنبيل ثم يقول انه  
 لا يصح خلف من بشر اليه  
 أول القاهبة في صلاة الفريضة  
 اربعه أن الامام ياتي بذلك  
 لا يصح خلفه ولا يجزئ له  
 صلى الله عليه وسلم من الداس وحيث  
 بعده جبهه أن تراه في الصلاة  
 أول القاهبة في صلاة الفريضة  
 لا يصح الاثنان خلفه الا ان  
 علمه ان الله لا يخلو من الخلق ووع  
 فكيف يصح صاحب الوع ذلك  
 في الصلاة لأن الذي يصل صلاة  
 فلهذا من يصل صلاة مختلفة في جهتها  
 فلا ينافي في أن يجتمع عند كل عاقل  
 والشافعي وأبو حنيفة من أن يصل  
 صلاة الفريضة شافعي أو لا تصح  
 لا يصح له أن يخلو في محضره  
 وحاشا له أن يخلو في محضره  
 وكذا يجوز الاقتصار في الفروع  
 كمالا إلى خلفه الاثنان في محضره  
 ولم يجز له ولغيره ان كلامه  
 هذا من فخليل في محضره قال ان  
 الجبل شافعي ولا يصح ملائكة خلفه  
 وحيث أحدها أن يكون خليل  
 رضي الله عنه جاهد لا ينافي  
 ملائكة خلفه ما من الاقتصار في الفروع  
 منوع









[illegible][illegible]

سبأً وأخالفه أبو جهم ولا يجوز ولا كراهة في من يزعم أن كل ما ساءت حرمته القرعة فله الإمام  
المرتب في الأوقات وأما من أن كل ما ساءت حرمته فالإمام وحده لا يفتي به إلا بالإسناد صحيح وروى عن جهم  
في هذا القول رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما ساءت حرمته فأخو الإمام وأما من قال ما ساءت حرمته فله الإمام  
فيما أتى أبو جهم من أخيه قال لا يفتي به إلا بالإسناد صحيح وأما من قال لا يفتي به إلا بالإسناد صحيح وروى عن جهم  
أنه لا يفتي به إلا بالإسناد صحيح قال لا يفتي به إلا بالإسناد صحيح وروى عن جهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
ما ساءت حرمته فأخو الإمام وأما من قال ما ساءت حرمته فله الإمام وأما من قال ما ساءت حرمته فله الإمام وأما من قال ما ساءت حرمته فله الإمام



[illegible][illegible]



[illegible][illegible]

١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١  
 ٤٧٢  
 ٤٧٣  
 ٤٧٤  
 ٤٧٥  
 ٤٧٦  
 ٤٧٧  
 ٤٧٨  
 ٤٧٩  
 ٤٨٠  
 ٤٨١  
 ٤٨٢  
 ٤٨٣  
 ٤٨٤  
 ٤٨٥  
 ٤٨٦  
 ٤٨٧  
 ٤٨٨  
 ٤٨٩  
 ٤٩٠  
 ٤٩١  
 ٤٩٢  
 ٤٩٣  
 ٤٩٤  
 ٤٩٥  
 ٤٩٦  
 ٤٩٧  
 ٤٩٨  
 ٤٩٩  
 ٥٠٠  
 ٥٠١  
 ٥٠٢  
 ٥٠٣  
 ٥٠٤  
 ٥٠٥  
 ٥٠٦  
 ٥٠٧  
 ٥٠٨  
 ٥٠٩  
 ٥١٠  
 ٥١١  
 ٥١٢  
 ٥١٣  
 ٥١٤  
 ٥١٥  
 ٥١٦  
 ٥١٧  
 ٥١٨  
 ٥١٩  
 ٥٢٠  
 ٥٢١  
 ٥٢٢  
 ٥٢٣  
 ٥٢٤  
 ٥٢٥  
 ٥٢٦  
 ٥٢٧  
 ٥٢٨  
 ٥٢٩  
 ٥٣٠  
 ٥٣١  
 ٥٣٢  
 ٥٣٣  
 ٥٣٤  
 ٥٣٥  
 ٥٣٦  
 ٥٣٧  
 ٥٣٨  
 ٥٣٩  
 ٥٤٠  
 ٥٤١  
 ٥٤٢  
 ٥٤٣  
 ٥٤٤  
 ٥٤٥  
 ٥٤٦  
 ٥٤٧  
 ٥٤٨

[illegible][illegible]



هو قبل القيام بها فان كان النبي صلى الله عليه وسلم ولا اصحابه رضي الله تعالى عنهم ان يتركوا لمواكب من هذا فكان لهم هذا  
 الاكل الجليل وما روت عنه ما حصل الله تعالى عليه وسلم الاطوار القام في الصلاة وقد نقل عن اصحابه وعن السلف رضي الله تعالى  
 عنهم انهم كانوا في الركعة الواحدة يرفع الرجل اليه ويقع الى السجدة هي الركعة الواحدة فيقرأها وان كان رجل منهم  
 كان يرفع في سجدة يقرأ باسم الله تعالى سجدة واحدة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ويستقر في السجدة ولا يركع ولا يسجد من  
 اصحابه وقرأت في صحيحهم باسم الله تعالى اياتهم وقيل انهم وامام حديث معاذ بن جبل رضي الله تعالى عنه اوصى للفرس بقوله يسورة  
 البقرة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ان شاء الله فاعلم ان ذلك لان صلاة الفرس اشد من الصلاة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 وقت الخطاء وهم وقت الصلوات ابناء وكان باليمن من رحى اصل الله عليه ١٨٩ وسلم وما روى عن أبي بكر رضي الله تعالى عنه

انه كان يصلي السجدة البقرة  
 في الركعتين مع الفركي رضي  
 الله تعالى عنه ومن جملة من  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 لم يلح التطويل في عمله ولا لكل  
 ساجدة على نحو ورى عن  
 عثمان رضي الله تعالى عنه انه  
 قال لبعض الصلوة والتأبين  
 ما سجدت سورة يوسف الا ان  
 عثمان رضي الله تعالى عنه علة  
 ما كان يردد في صلاة الصبح  
 وحده في المراء من ام الفضل  
 بنت الحارث انها سمعت هذا  
 ابن هاشم رضي الله تعالى عنها  
 يقرأ والمرسلات هي فاتحة التلاوة  
 ما في القدر كشيء يقرأ تلك هذه  
 السورة قلنا ان حرا سمعت من  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم

من الناس ولكن بعضهم يفيض العلم في الامامة والذهب باسمه حتى اذا لم يبق حال القدر  
 الناس ورواها بها الا مشكوا فاعرفوا على الصلوات واسألوا انتم الذي ذكرناه احواله والمراد  
 باسمه الحديث الذي يشهد له قسم الاول هو المختار بالصحيح الذي ذكرنا شرطه اوله وهو  
 صلى الله عليه وسلم وما اشكل عليكم من شيء اوردوه الى الحديث والى اولي الامر من صدق كما يحضركم  
 بنا وبه وكان قال في الآية امر بحدود الله والى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 يستنبطونه منهم بالا ولحديث شاهدان احدهما الاستنباط واجماع المصنفين على مسئلة واحدة  
 من خاتمة ما خرج عن اجماع اهل الاسلام في قولهم لا تقصدا الارض من قولها ما تاتى به في صحيفه  
 بدنه وامامه قوله بالاداء من خاتمة ثم ان هذا الذي ذكرناه في صحيفه قد يتناقض علمه في  
 معرفة التصريح القطعية على اختلافها كما استوفوا حواضنهم وعرفوا الصلة في  
 كل زمن التي هي سبب الحكم في ذلك انهم اعطاه الله تعالى من قوة النور الالهي ما لم يعرف  
 عليه الله حقيقة في الوقت كل لائن لها اورد كل مسئلة في نصها الذي يقوله الحكم من نصها  
 بالادلة الجامعة بنحو ما يعرف هذا كله على التمام يكون بحيث ان فوسيلة الشريعة كلها من  
 الارض في ذلك الوقت او يوجب الشريعة كلها من صدره وهذا الظاهر في هذا التحسين لا يكون  
 شذوذا والى ولا كلفة لا لفظ فقط بل من فاعلى وتأثيره في فهم شعبي من قوله لفظ العلوم  
 ظاهر ما روى في هذه المراتب فانه لو خلت الارض من هذا الشخص لسقطت حكمة الله تعالى في خلقه  
 واسبابه هذه الصورة الا ان هذا الكامل وقد يكون هذا الظاهر في غير معنى ايمان الله بخلقته جلنا  
 الله منهم بنحو حدود موعدهم

### باب السادس

في جهنم كراماته وبشيء ما يرى من تصرفاته

قد مر في هذا الباب باليسار السابق رضي الله عنهما من الاحسان والبرهان والبرهان والبرهان  
 ومما جاء في السنة النبوية والسيرة النبوية وكالاستقامة التي هي اصل هذا الباب  
 وخلاصة ما يحسنه ما يوجب وبما من ذلك كماله والاعلا ما عدا به الظاهر  
 وضرب في اناس مثلا مما يحضرك من جسمه ما قدمناه ورشدك الى تفصيله ما سألناه

الله تعالى عنه في الاطوار واعلم ان كرامته طوله في التطويل في المنزلة بوجهة البسطة علمه من لطف ان العمل جري على ان  
 التسبب في خلافة المنزلة بان تكون اشد الصلوات والاداء ما كان ابو بكر يصلي في الصبح البقرة كاذرا ولما كان المهود منهم  
 في الصلوات التطويل في اذاعات هناك علة كاذرا من بكاء النبي وما يشهد ذلك خفف عليه السلام حتى يحث ذلك التقصيف من  
 الاندثار ما يراه في بعض اصحابه رضي الله تعالى عنهم ما رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم على صلاة الفريضة في الاضلاع من  
 صلات الفريضة والاصحاب من الضيق وشغل مبتدأ ما ليس بهي سقاها له صلاها قبل الوقت الذي وقت له ذلك فقال له ما رايت  
 بهي منكم والذين كان صلى الله عليه وسلم يصلي ما رايت ما كان يداخله من كراهة من صلى الله عليه وسلم ان تركه كمن انجز  
 يتطوع ما شاء الله تعالى في شرج ويصلي في هذا اليوم من عند اصباح اولها الفريضة وهذا اول الوقت الذي كان يصلي فيه في

يقرأها في المغرب فكانت ارامته  
 صلى الله عليه وسلم بطيئة حسنة  
 كانتها الوصف ما قال ثابث  
 قرأته عليه السلام فوشح ثياب  
 اهدى رويها لسعدنا فيقتررو  
 هذا لا راعنا الله عليه الصلاة  
 والسلام ما كان في هذا اذرى



[illegible][illegible][illegible]









بغير خوف أو إكراه منك أوصي في إصلاح ذات بينكم له **قلت** كقولك ان قل ان من ثلث الخلف ثورتين تقدم في الخلف  
 الزهر من غير ان يصل خليفة على حد رسول المتقدمين جاء زعماء الخلف فحبب له طاعة الخلف فمعه جوامع ما يجب على صاحب  
 طاعته وهذا الحق وهو حرم بالامتنان فاحذر من مخالفة جميع أهل الطاعة في شئ من أمر الله تعالى الخلف من الله  
 بلقائه من مخالفة فاحذر ذلك واحمل عليه ترشد الله تعالى من غير ان يخالط صراط مستقيم والله تعالى الخلف من الله سبحانه  
 سبحانه المرحوم والمحب **الصل** الثامن والأربعون **في** اعلام المؤمنين **في** اصفاطهم واداء انصافهم له الا ان الصبح من  
 شغلنا الذين انطلقوا الى بلادهم من غير ان يطلع منهم من مخالفة باستخلاف من كان خليفة له لا بد لكل من يدعوا الى الله تعالى وكان  
 صادقاً في دعواه من الصبر على امتهاره كاسبر من كان قبله من **١٩٥** **في** دعاء الله تعالى في احوالهم واداء الله تعالى في احوالهم

تعالى التوسل وهو الذي  
 عنه الى سره الطريق احوال  
 انقص من المشقة ان يبلغ  
 الرسول تكافى الله تعالى  
 الخلق بذلك لا يميل قلوبهم  
 اليه ويكرهون تقويمهم وهذا  
 القبول لا ياتي الا ان يحيا  
 بهم كهماء وذن ذنوبهم  
 ويصغر من شأنهم ويضعفهم  
 بالبر والشفقة فلهذا الاسباب  
 وسبب ان يكون الهادي الى الله  
 تعالى مبراهن من خلقه وقلنا  
 القليل يكون كسراً لليل الى  
 اجابة النصحاء كبر القيام باجاة  
 انقراء الله تعالى في حماره من  
 الله لنتلمع ولو كنت خفاظا لظ  
 القلب لا تفتضوا من حركات  
 خاضعهم واسر تخفهم كالم  
 استاذنا وسعدنا ورسولنا الى  
 ربنا شياطين سيدنا جدين محمد  
 الحسني الصليبي رضي الله تعالى  
 عنه وارضاءه وابوهما وادعوهما  
 كان مقما على اعطاهم واد  
 بصقوا للاخوان عن الزلزل وان  
 يسطروا دعوه على كل ظل وان

تعالى في احوالهم واداء الله تعالى في احوالهم  
 من حماره من الله تعالى في احوالهم  
 الخشوع والاكسار مع ما فيهم من كل  
 على الله وهو كثره الى الله تعالى كل  
 الله عليه وسلم حسب القرآن الذي اقبه وهدى به واعدى به  
 ما هنالك ويغيره من محبة الله ورسوله فانظر عبيد القرآن من قبلوا بالثقل لسماعه  
 افعاله من الله ذمها على الاماني والتمسوا الطرب ومن علامته محبة الله عليه وسلم محبة  
 منته وقرآنه حديثه فان من فعلت صلاوة الايمان في قلبه اذ اصبح كل من كلامه الله وبن  
 حد شروعه على الله عليه وسلم ترحم به وسوسه وويله كجند يستتر بقلبه وشرقه  
 وتلاطم عليه امواج الشقاق عند ظهوره بالبر والبر في برى هفت نحو جالتي لاشي اروي  
 الله من حطه عليه فليخسر الصانع ولو تيسر ما في هذا من الامارات لم يستطع احد ان  
 فعله على الله عليه وسلم فهو اشهر من انقام عليه دليل وراهنا كثر من ان ينجبه لسان  
 بل هو اطهر من عند الله الكمال واجلي من الشمس في دجى الجبل وقد قدرنا القائل  
 وكيف يصح في الاذهان شئ اذا احتاج التبادلي دليل  
 وذكر ان سيدنا الحسن بن علي رضي الله عنهما قال الله عليه وسلم قال الله تعالى في  
 من ولاه حسبي وامني فربما من كنهه واصطفى من غير شئ في هاتين وعطاه اي من  
 هاشم والاحاديث الواردة عنه في الله عليه وسلم في هذا المعنى كثيرة وآيات القرآن انحصه  
 بطول قد مر مشهور في قوله تعالى في احواله وقد مر انصافه وقره به من ما رآه الانبياء  
 والمرسلين والاشكر الله الجزا انصافه في المعنى لا كبر من سائر الخلق اجبين  
 وما وجد الله تعالى به ونصه من نهر الحكمة كثر كالتعالى يا ابا عبدك الكواثر الاله  
 وما أحدث الشفاعة فهو اشهر من بار على امره من الذين ضرروا ولا تظلم بك من خلقه  
 ما فعله هذا الحديث لا يفرح نفعه فدمه عليه الصلاوة والسلام وبناله امره عليه  
 من الله في كل حين افضل الصلاوة والسلام لان كابر الرسل عليه الصلاوة والسلام سائرهم  
 في هذا المقام التي هي محبته وهي الشفاعة تعالى لا شاك ان يستنصه عليه الصلاوة  
 والسلام من الصالحين قال من كان من الارسله لا اله الا الله عليه السلام وما تفتحه على بني

يحب ما يحب في قلوبهم ضئيلة ارضنا وسقوا ربنا في اصلاح ذات بينهم وكل ما وجب لقلب يستمعهم على بعض  
 وان اشبهت ناربهم صبار في اطفالها ولكن سمعه في خلق مرشاة تعالى لا غلط زاده في ذكرو بنبي من رآه في ربيعة  
 بينهم وان من جروفيق ولا يمين وعليه ان دعا لهم بالزينة والنصر والهدى في كل ما لا يجرهم منها همتهم  
 من حق الله تعالى وسوق لا تسرون وراهي في ذلك قوله صلى الله عليه وسلم صبر ولا تسروا ولا تسرون ولا تسرون  
 يشاهد من تقدم بينهم هوان لا يفتش الى ما في اديمهم مقتدا ان الله تعالى هو المولى والمانع والخاص والراعي والحصل همتهم  
 فامر بدوامهم على اديهم من التفتتوا الى ان لا يظنوا لاطا اليهم باطاعتهم في الليل والامن الكثرة لا سمحت ففهم همتهم  
 من غير طلبه وقال الشرافي في البراءة ورواه عن ابي الواسع كل داع الى الله تعالى فعادوا انما رغبوا بالبر والاحسان







[illegible][illegible][illegible]



[illegible]

الألب قميص الأوقات ساء  
 الصمد المصنوع يتوكل  
 القوام وأقالا أخسطينا  
 المهادمان من مولى السنان  
 تدن على عيوس أن تبتين  
 برك راحة غرسة البصير  
 كبرياءه على الداني والأمان  
 ورضي تشعبي ديج تأسع  
 كبرياءه على الداني والأمان  
 رقية الباطن مائة أمثال دارع  
 باطل على كل ما في الدنيا  
 الرضيع على أرضها وعزرك  
 في رضى نفسه فذكر أن قتله  
 غنيتي ربه وانه  
 وقلامه وساحه لأضرب الأداة  
 أنكبت حارث الله على فرس  
 شاعر وطردت ربه وجيع  
 لا تفرغ من فعله الصل  
 عدم الغضب بدم فان الغضب  
 السفة لا يمانع من  
 ممدود الله الغضب على  
 غضبي لا تمانع من  
 انما غضبي من كذا  
 شاعها ر كفاها ر بالقد  
 والمعد ما كان تصغير

[illegible]

[illegible][illegible][illegible]





ولم يمتنع من شأنه جميع من طهرهم الله وأمرى لمراتبهم بثلثه لأنه من امتيازنا أنه **وَاللهُ الْعَزِيزُ ذُو الْجَلَالِ**  
**الْعَظِيمِ** لعلنا نشهد أن لا اله الا الله وحده وهذا لا يشك فيه الا من ألقى الله تعالى قلبه فان البصيرة على حديدته  
كأن حدث الدباب قاله الخيان الثوري ليس يتقدم لمبدأ البلاضة والرحمة الصالحة **أَهْ** قال الله عز وجل **قَدْ أَنْزَلَ خَلْقَ كَرِيمٍ**  
**أَوَّلَ بَلَدٍ تَأْتِي الْبَرَاحَ** والبلاد والآن في موضع جسر وحيثهم نبي وبعدهم مثل مظلوم أو شهدا هذا أمير المؤمنين عثمان بن عفان قتل  
مظلوما شهدا دخل عليه جماعة من العشرة فقتلوه وهو صابر محتسب كذا على بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه وله الحسن قتل  
مظلوما شهدا كذلك شهدا الله بن الزبير قتل مظلوما شهدا قتلها الجاهل ومصلحه بكمه كذا قتل سعيد بن جبير وكان من سادات التائبين قال  
في جملة أصحابي من قتله الجاهل بن يوسف صبره أفاكوا ما الله أفاضل عثر بن أمية وهو سعيد بن الحسين وهو سبب دواب الناس بين جلدنا أسبلا  
في أيام عبد الملك بن مروان مظلوما في بلد تان وعزروا وجسوس وموتوا الناس من محالته وألاما أبو شعبة بن أبي الغفنة  
قيل قتل ضرب وجسوس ومات في السجن وألاما مالك بن أنس جرد وموت في الجلاء وحديثه في التخلع من كفة وسفان  
أمر مصلحه فاختفى ومثلا ألاما جدين ٤٠٤ حدثنا الحسن بن محمد المشهور على أن يقول القرآن مخلوق فلم يقل بل قال

القرآن كلام الله تعالى مثل خبر  
مخلوق فلهذا لم يأنس حتى  
غشى عليه قطع من صدق  
من سبأ السكين وهو يجمع  
ذلك صابر وقد ضرب في محنة  
القرآن على القرآن جماعة من  
العلماء والآخرين وقد وجسوا  
فيهم من مات في يده وقد نجا  
منهم بنس من جاد شيخ الهاري  
وصى أن دفن في يده فلهذا لم  
يأمنه الله تعالى ومنهم أبي مقرب  
البيوطي أحد أصحاب الأئمة  
جل من مصر إلى بغداد في  
أربعين رطل من حديد ومات في  
قيد مصرى وألاما أبو عبد  
الله الهاري نصيب على مؤني  
من بلد مصرى وكان يقول اللهم  
قد حقت على الأرض عارجت  
فأعطني إليك فاما على منته

ولا يمكن لأه أن يحمل بها ثقلها وعرقها فانت وهو انان واحد في الظهور ولا أحد في الحديث  
وان محقق ومحقق في لاهن من ملك لا أثر ولا شعور ولا وجه ولا قنار لا شعور ولا قنار تان  
يحدث مظلوما بنفسه فقط ليس له منبأ في هذا ان العمل بالأدب يستعمل لا يعمل بها  
الآنفة فان الراتب ثلاثة في هذا الدين القوي أصول التلب المرتبة الأولى الأدبية  
وهي مرتبة كنهنا حيث لا تحسب الفهر والتميز بقولنا لا لافسدة ولا سر ولا كرا كيف  
ولا تسفل ولا تغفل الأولى الحق والحق الحق من الحق نفسه هي مرتبة كنهنا الحق المرتبة  
الثانية هي مرتبة لاهن في المصلحة وهي أول مراتب الظهور والتميز حيث تسفل فيها القهر  
والتميز فوهذا لم يتحى مرتبة وهو حصل الله عليه وسلم لأشعار كنهنا القسم والأمن انتمعه  
أفقا انتم صوة الظلمى وهي مرتبة الخلافة فلهذا المراتب المرتبة الثالثة هي مرتبة  
الإحديدية وهي مرتبة مع الألوحيية حيث نصف الحق فيلخصم مغلقة وأساسا مظهر  
شوامها ونسبها على جلها ونسبها على كاريها والافلا فقيدها ألقية الحق انتهى (قوله)  
التي شئت ليهي جود شؤنك) أهل ان الشؤون نهنها هي حقائق الوجود ومبشرونا لاهم  
القار بين حقائقها الظاهرية في الأدبية ليس لها هي ولا صف ولا اسم والأمر ولا كنه  
ولا لون ولا مقدار فلهذا سميت شؤنا لا لا من رقتين من حقائقها هو جدهم وجود التمير بف  
فهي مستو بكالماني محنة ثمانية وفي هذا قوله العجالة أكبر رضى الله عنه

صكناكرو فاعالاب لم يقتل \* متمكب من أنسلى يذرى القتل  
أنا أنفقه ونحن أنت وأنتعور \* والكل في هوهو قتل عن وصل  
أشار جينا إلى حيرة الأحدة فان الأشياء ما بعد ومن آلات التمير به من الأسماء  
والأوصاف والألون والمقار والكميات والكميات والكميات والكميات فلهذا أسباب التصرف

هذا الكلام منى مات أه (وقال) في الصبر للورد أحد طلبة الهداء فويلن نقوسنا  
أنا المظنون ان تكون من حزب الله هو جل على تحمل البلا والهم كرهنا لا نكار له من عرفنا من يعرفنا فلهذا لا نكل  
أحد أودا في تعالى مطفاه أحد حصل له شئ من ذلك له أودا لم لا في حليلنا أنى ان سب وقوع عايب الساس في أعراف  
القوم كون أحدهم مطلب لاهن من أهل حضرة الله تعالى وهو يخرج حشرها على من رها أقام عبد الله في ذلك فلهذا سبط الله  
تعالى على أحدهم على الزور والبهتان وقزق الأعراف حتى يصير لاهن أحد المخلوق دون الله تعالى فإذا كان كذلك اعتمد  
على الله تعالى ضرر وهو طلب الأقام ضد مواتك عليه الله تعالى عثر في مدق في رحا ان القرب إلى أهل الذي سمع الله تعالى  
لهو إمام السبط عليه فاما على المخلوق فهو محبوب عن الله تعالى وكذا لا زاده الصفات لم يشترأ جها حتى انتمى به جميع من الله  
تعالى بسبب ألف خالوا كرو قال سمعتمى على الأعراف وجه الله تعالى وله لا يسطق ليق تعالى عبدلى نزل على  
سائطين الناس والبنين ورموه بالزور واثبات فأنرت تسمن من المخلوق ولا يركن إلى أحد منهم اسقطا فلهذا أهو قتل  
وكان سيدي إبراهيم الشاذلي رحمه الله تعالى يقول ما علم الله تعالى ما سيقول الناس في أعيانهم وأصفياءهم من الزور والبهتان ففهم







تهال في ماله اكله وذا ذيق وعزق عرجي لشكون في اسبتيه الايوا وليوا عمل السما كان كبير في خصمه الا كان له عدو من  
 السفة الا اشرافه من زرقه نيل الا طرف اه وكان سبدي او الحسن الشاذلي مني الله تعالى عنه قتلها اهل الله عز وجل مباله  
 في هذه العالمة على ماسمي به الم الم القديم باصمته وتعالى بنفسه مقتضى على قهر اعرض عنها انشاء خبوا له وروى ولما وقفا  
 وحبول مناولا يدبر نازعا فاقترع عاقل والى واصديق لاسل كلام قبل فممن كثر وندد قوسحر وجنن وندد قتلها ناله هوانا  
 الحق تعالى الذي قيل فيله هو وسفك في الواضل عله انا في خواصك من بني آدم كيف وصوا في جاني ونسوا في الايتي في خانم  
 بنشر الحبل قبل ان تقضي نادمه وانفرا من ايتا مالا في اسوة فتدبر في مالا في حلال وقيل في محمد صلى الله عليه وسلم وفي  
 اخواته من الانه هو الرسل مالا فيق برعيتهم من الصخر والطين وانه لا ربحون دعاهم الا ان ثاب اه وقال انصا ودرست الله  
 في ايتا نعوامنا له ان سلط عليهم خلق في صيدا ارمهم في حالها نيلها مالا في قلوبهم لشر الله تعالى ثم تكذب قلوبهم وانصرهم  
 في خال الامرا اذا قولهم الله تعالى اه قالوا لشرنا في لول سلطه ثلاث وثلاثون لمرء المساكين بنصره على الخلق الى حشره الله تعالى  
 مع عباده في الخلق وركبه الى اعتقاد هبة فاذا اذنا اناس ونقصه وهو ٢٠٧ بالزور والبيان غرت نفسه من موم بصر

عنه كرن ايلهم الله وندك  
 صفوه اليه من صفه عاب  
 لنته الى ما راعا قلم فاما  
 وجوا صبا نتم به ورم الله  
 ارشاد الخلق وحبون وعلمهم  
 خاضع اسلم والمغفر والضر  
 فصلوا الذي الخلق ورضوان  
 الله في جميع اسسده  
 عن عباد في صفهم ارفع ذلك  
 قدرهم بين هاه وركل ذلك  
 انوارهم وصف في ذلك ميراثهم  
 الرسل في محمد ما روعهم  
 من ادي الخلق ونهر ذلك  
 تقاوت ارمهم فانما حصل  
 ميتة في حبيبته كال تعالى  
 وحنانهم الله يهدون بارنا  
 لمصره واولاده كغيره رسل  
 من قبله لمصره واهلها كغيره  
 واودوا حتى اناهم نصرنا وذلك

صلواتك وسلامك تسليط على اول الصلوات انما من الهى الى بان وقد كمال حصل الله عليه  
 وصل لسان حسن الله ابن كافر بتاقل ان يخلق الخلق كاله صلى الله عليه وسلم كان في  
 ماضيه هو واصرفه واهو اهي منها لرب هو العاصي ومنا لرب اهي كونه يغفل من  
 التمس ولم يرد اصل الله عليه وسلم بل اراد صلى الله عليه وسلم بالهي المنة الا ولعن من راتب  
 انما توجي صخره والطعن والهي وقد تقدم الكلام على اهي الاولى والهي الثانية  
 حضرة الشون حيث لا يقر نياهي ونه تخرج النسي من حضرة الهى الثانية بسمى صرة  
 انتهي قوله كاله تامه اسرار الكامل والتمام يعرف عند الرب الهام مستراد فان  
 الكامل هو التام والنكس والخلق ههنا في التفتن قد ح ويروح فلهذا اهل الفهم ان الكامل  
 هو الذي يغفل في السكال على غيره هو الذي لا يتعداه الى غيره بل مقتصور على نفسه  
 والكامل هو الذي يغفل في الكالات على غيره كائننا ولا ناله انما صلى الله عليه وسلم في هذا اليمان  
 تام في نفسه لا يظفر اعله التفتن وجمه من الوجوه كامل صلى الله عليه وسلم يغفل في الكالات  
 على جميع الوجوه من العاصي والمناصف والاسرار والافعال والاحوال والشر وشات  
 والصلوات والواهب والمنه وجميع وجوه الصلوات كل ما يغفل الخلق سبحانه وتعالى على  
 الوجوه مطلقا ومفيدا لو كثر او قل لاه الشتر او نذنا فيض واسطة رسوله صلى الله عليه  
 وسلم فن ظن ان يصل من صفاته في الوجوه من وادع فرسوله صلى الله عليه وسلم فقد جعل  
 امره ان لا يشب غير الله تعالى ولا يتبعه الا اعتقاد نال الله السلام من الوالفة من ياله  
 فلهذا رسوله وانيه انتهي قوله تحفه فيها) معناه اى من الصورة التي انشاه من التور  
 الكامل وهي الخلق المهدية قوله بسبوحه) اى فاته قبل وحجوه الابدان الخلق

لا لالك لا يخلو اسدهم من هذين الشهود ينما انما شهدنا صفاته فومع الحق لا انتفاه الى عبادهم وان شهدوا  
 الخلق اعدهم عبيدا تعالى فيكرمهم ليدهم وان كان مصطفا فلا كلام لنا من اه وال تكليفه لاصلا لمصغر اه لاشان  
 اتقى ا نال الانسان من الواليوا العلاء ان يذوقوا كذا واذوا تغال فيه بالزور والبيان كاتيل فيهم ليمر واكمبر ولولم يخلقوا  
 بالرحم على الخلق رضي الله تعالى عنهم اجمعين له وقد هذا التدرج كنه كل موقف (قلت) وكنت اهل الله تعالى والاعتد من غيرهم  
 شرا فان يكونوا متفذين اثار الانبياء والرسل ويكون من اذاهم الاكابر والانتقام مقتدا بالسياطين والكفار والله تعالى الذي يهت  
 لفساوي به صيته وتعالى المرحع والسا (الفصل النوف خمسين) في اقله هم خصلة تسبلهم بصحة لخلق اجمعين  
 فاقول والله تعالى الترتيق وهو الهادي على صرة الطريق اعرف ان تلك الصلة مستقر حبس من انرا ناله انهم كاله تعالى  
 ومعهم يادعوا الارض ولا طار يطير بمنحابه الامام امثال كاتبات الله تعالى اياه الله شتوا بين حار ايامهم ومعهم ايمان الخلق انما في  
 الخلق والشكل والمثل بل في الخلق فلا احدث الخلق الا وبعث في حن اخلق اباها ثم فاذا رأت اعداءها جاعن الخلق للقتل  
 في الناس فانظر ما اهل الله في خلق من الجاهل الخلف ميوما لمعالمه تستر حتى يبرح من تلك غفارا يا رب جلجل الجاهل في





في الله متوكل على ولا في كنفه المحزون وترجعت منه وحصل لي في غير عظيم في نفسي منتهى عظيم وما عدت في الدنيا محزون  
 لم اقبلت ولم يولد في نفس القوم الذين يتعاملون منتهى الجسد وكل جسد من خلق الله وأخبرني بعض الناس انه كان جبار صنيف  
 وكان يسكن في الزنجر في البادية وكان فيه يتم صنعة لثقل له الا ان كوكبه لم يجلو ولكن تركه في موضع من ركب انجيل ليعمل في  
 وجهه مما كان من شدة الجوع والحرارة من صف القوم ويحمل في يده من صنعة الحديد ونظير جهره بالمال وكان طاردا ما دنا له  
 ان غفل عنه لما كبر الطفل وبلغ جميع مع التزاد الذين يسكنون انجيل السلطان وكل من يمس بالخلق له كماله انكر حنا كرامة  
 من المومنين الذين اختبرهم بان اعطاهم طيور واوراكل واحد في كل طائر في موضع الذي لاراه احسن كرامة وتذبح طيور وهم  
 الا واطعمهم به الياءة ابو العباس السرخسي الله تعالى عنه فخره من جمل الى الشيخ بطائر فقال في كل موضع ان رطب فيه احد  
 الله تعالى عن غير الشيخ رضي الله تعالى عنه انه سمع من الامير المؤمنين اوصى عليه من ربه بلا حقه والله تعالى اعلم انه قال سمعت  
 الشيخ رضي الله تعالى عنه يقول ان الرجل اذا كان في نفسه عرق في الازمنة وقام الله تعالى مع اهل الخلق فسوق فيهم من ذنوبهم  
 وفي من الاولاد وهو مع اولئك القوم ٢٤٠ فان عرق في الازمنة الذي يصح بان الله تعالى وبغض صاحبنا لنسراج وروح

منوط بها لو استحي منوطه يعني ادلا واسطة بينهما بين الذات المقدسة كماله وهو الذي يقول  
 له خلقت كل شيء من ابيك وخلقك انت من ابي فدل هذا ان الذين الوجود كله لا راد له  
 اغنا خلق لا حصل الحقيقة الخدية وهي لم تكن مرتبطة بشيء تخلف لاحد له ليس لها اتفاق  
 الا ان الذات المقدسة من حيث ما هي والى هذا شارفا للصلا لذكر باقي هي من املائه  
 صلى الله عليه وسلم عليه بقوله في اعينك من حيث انت يا هو هذا من حيث كرامة اهل الجمل  
 وصفا ان لم يمت هذا الله صلى الله عليه وسلم من حيث هو والخلق وهي الذات العرفية الساذج  
 من حيث ان لا تمل له في شيء فلو في هذا الجمل على الله عليه وسلم لكان قياس شريف  
 الله ان لا يصح ان ينطق الوجود لعل به لان الوجود يامر عن الصفات الالهية والامضاء  
 الكرم في نفسها توحي الى شريف من المقابلة كروا عين الوجود والى جوداته من حيث  
 الذات ليست من هذا المنوال لا يبرهن الجسد والهي حيث ان لا تنسل في الجسم والغير به  
 ووجوه من الوجود ما كان المراد من جعل الله عليه وسلم الكمال العال الذي به يستمد منه  
 الوجود وكونه تعالى في جود الوجود اعطى الزينة الاخرى وهي قيامه بصفه في الصفات  
 والامضاءات التي اقبلت او تحفظت او اذا استمدت الوجودية في قيامه ووجوده في قيامه صلى  
 الله عليه وسلم بعبادة عاقبة واهما به فكان هذا الله من حيث الذات المطلقة ومن حيث  
 ان لا له ولا غيره وكان هذا الله من حيث جميع الصفات والامضاءات في جمل من اختلافه من  
 الله في جميع المملوكات الالهية من غير شهود له (قوله) وتشتت الصور البارزة يا بابل  
 الوجود اعلم انما قام على الله عليه وسلم بكامله لا تبتني في له ودية واحدة استمدت  
 الوجودية له ووجوده في قيامه بعبادة انبسط مر الوجود عليه واخبرنا هذا عن التشتت

وانطلاق صدره هذا مجرد مرور  
 الولي عليه وان كان صاحب  
 العرف لا يعرفه ولا تكمم منه  
 الا لا يرى بينا حديث اما  
 اذا جرت به علمه اشرقت وصفت  
 صرخة لا تدرك من حاة  
 الله الذي فيهم زبادنا خبر  
 فيعرف كل غفلون في كافي  
 الى جمل عرف التبرك بالرفقة مثلا  
 واقامه الله تعالى مع اهل الازمنة  
 والعرفان وما رجع من صفه الطهر  
 مستند اذ اولئك الجماعة  
 سارقي مثلا لان لا يصل الذي  
 به عرف الصوة يحيى ونشر  
 صدره في الذي فيه وتقوم  
 قيامه مجرد مرور والفرق عليه  
 من غير معرفته ولا مخالطة  
 له اما اذا حصلت المعرفة به  
 فاشهره يتم والعبادة الله تعالى

وكل من يمس بالخلق له كماله في ذات الوجود وطريق اهر من ربه من ماوس فليعلم الناس  
 انما اشرى فانه انما عرض عليه هذا الكلام في انما يلقى حده كما نعتة من قوله مجازي عليه في زمان التعليل ومما قال  
 ولقد القى الله تعالى في اهل الفضل والتمتع مقام التعليل في غيرهم من سبع وعشرين سنة ونحو سمع كلام الله عز وجل في الله  
 عنه في انما يلقى في وطريق التي تبنى طابا الفوائد هرونة على ما يرى خلق كثير الاموات من حدة طاعة ما بانا وطريق في  
 بعدا جدا كثيرة كنت انصافا في تعليمهم طابا في النصح والبيان مع اقامة الدليل والبرهان واحب اليهم في حصة كثيرا  
 وانما لم يمس ذلك في ذاتي ودمه بذلك كماله في شريهم في ذلك لا يمس منهم في ذلك وبما معهم في مدنتين بنهم  
 مجرد عما اظنهم من ومن اهل المطالب بل بعد دعوى حده فيهم وصدت فيهم كماله في ان في شريهم في نصيبهم والاطاع منها  
 الضرب وقتت وجرى على كثير غيرهم عكس هذا وذلك انهم مجرد عما اظنهم انما وصارهم ابا ما سكن في قلوبهم ما سمعوا من مقام  
 بزال في زلزلة في كل مجلس جلوسهم مع كرم في الالام بل ما لانه اني كنت املهم انهم الا زلزلة انما انكر في ذلك في ما طلب  
 النبي في معنى سمع كلام الله رضي الله عنه في انما يلقى في كرمه ما يرى على سمع القسم الا في انما في انما في انما في

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]











عنه الى وجهه تعالى العبره ان كل من تقسمه بالثبات ذلك علامه على النقص وان لم يأت نفسه بالرق والسبابة في ما بهد  
والعبره لان ابره في نفسه مأمور بذلك لان به كالمسنة والسبل والملك والجليل والشاغلين جيش الكفار ووجهه الى راي  
العقل والملك انما هب ان حتى يستقيم بلاد المدق والفتن هناعلته عن اسرار نفس والشاغلين والحرى وان يكون العقل والملك هجا  
الامر من الناهب ان قد حصل له بعد هذا الخلق يحتاج به ذلك الى عبادته لان العبادته لا تاراد لها وانما العبادته هي حصول  
هذه الصفة وقد حصلت كان العباد لا تاراد لها وتوابعها لا تفتن بلاد لا سلام واسلام واسلام وقدره وان القلب والملك  
والعقل والحرى والنفس والشيطان كاليدان كاليدان يتركون به فاعلم قلبه يكون القلب كان هو الامر على الجوارح حصلت النسبة  
بينه وبين ما نحن بسببه من حكم الظاهر لمن كل الجهات فان له لب فيها اثر الله وهو حصل عليه حصل انتباه الله تعالى في المراد  
لكن ذلك بعد الاختيار الى الله تعالى يطلب الدون منه في كل الصفات والاكتفاء بنظم الحذر والمجاهدة والحرى في القلب الى وجهه الشافي  
قوله حصل الله عليه وسلم ولكن جهادونه فاذا حصل الفتن لم يهتاج هذه في انما الجهاد ونفسه بالجهاد الباردة الى اتصال  
البر بكنهه ولا يترك باقوسه بل وعسى هذا قدوت الغنائم ٢١٧ فاذا طهر بالفتن والفتن يهتاج عند ذلك

الى احوال النية في كل الافعال  
ويجمل بهو السلف من وقوع  
السرور منها لان الاصل حسب  
ما حصلت عليه الثبات فاذا حصل  
لقد بهذا الحال فقد حصل له  
الجهاد والنتيجة الثالثة قوله حصل  
الله عليه وسلم وانما استمر  
فانظر وانظر الى وجهه من حكم  
يختص بالخصص نفسه ويحكم  
تسوية فاما ما يختص بالنفس  
فهو انه اذا حصلت له الحالة السنية  
أعني الفتن والجهاد وحصلت  
له السنية على ما تفرع به يحتاج عند  
ذلك الى محاسبة في كل اوقاته فلا  
تتم مقابلة فظفر المستوفين  
ملك القلب في حق من التصرفات  
في حق ذلك الخلل بمسود ووع  
النصر والظفر فاذا ما بالبر  
نفسه على اقل شئ يقع من ذلك

الروح جهادهم على ما سبق في قوله وحصل الكل فحينئذ من قوه عندك حلتها روحا  
لما كانت اهل له ولما اهل له لكونا روح جهادهم وخاصا وكلاهما حاله في اهل له وانما اهل  
له قال روح الامم وموسى حصل الله عليه وسلم في كلمة الامم جزأ من شئ لا يشئ منه  
وسره فيه به تمامه به هو قوام نظامه فلا شئ في قوه جوديه فيصير روحا جوديه ذاته  
دون سره به فيه حصل الله عليه وسلم في السر به وذلك السر به وسر يهتاج في كل حال الى  
الجهاد بهتاج الى روحه وجميع الدوام كنهها وريثه يهتاج الكفار ومن اشرك بالله تعالى  
فان جهادهم سره بان روحه حصل الله عليه وسلم فيهم وهو سره حصل الله عليه وسلم في كلات  
العالم وكونه على اهل لك وانما اهل له في هذه الامم من حيث اهل كنهها ثبات من مشيئة  
الاله وحاطة بقدرة واحاطة بهما ونفوذ كلمته السار عليهم بقوله كن فكن هذه الخبيثة كلها  
أهل تلك تعالى وان وقع في بعض الكفر والانكاف واغتنيها من اهلته صلواته تعالى لو كان  
وجوده لواتها من عدم ذاته الالهية لفقوله له ليست اهل له لانها من غيره عن غيره وهذا  
الوصف مستحيل عليها لذل لا يمكن ان جدت في الوجود في اوجل فردا الا بالحاطة صاته  
البلدية فهو يهتاج اهل الحق صاته وقال وهو اهل لها ايضا لا تصرف هو وجودها  
باعتبار الله وهي المشيئة واحاطة بقدرة والظفر في كلمة السار بقوله كن  
فهو من هذا الخبيثة هو اهل لها ايضا وهو حصل الله عليه وسلم في هذه الخبيثة روحا جوديه  
وجودها سر في جميع وجودها كسر لما في الاعجاز فانما الاعجاز الارض كله يستند  
من الاعجاز لولا انما ملك كذا وبست فيه ما صغر وحيث به فيها حصل الله عليه وسلم  
واما لروح انما من من حصل الله عليه وسلم في اثاره به ههنا كان الحق يهتاج منه وميه

﴿ ٢٨ - جواهر ثانی ﴾ استخرا فخرج عنه فلما لم يقدر على تركه فظفر بالمدن والظفر بالمدن وضع الاستعداد  
افضل لاننا انما العقل قد فعلنا فعلنا ايضا في الجهاد حتى يزيل ما وقع وامامه في الخصم فذلك لا يكون الا ان حصلت له هذه  
الادوار التي قد فعلها ذكره فلو كن في الخبيثة به عليه ان نظروا في حق الشر فاذا جاء احد من غير خبيثة لم يترك طلب منه  
النصرة فيجب عليه ما ذاك نصرة لان هذا هو موضع الانتمار والنصرة ههنا عبرة عن الجهاد في ظفر الجهاد في كنهها خاطر  
الملك العقل الذي قد فعله عليه ويان كيفية خاطر النفس والشيطان وما يصير من وقوع الخلق بمسود ووع بالخصص في الفتن والله  
المستعان اه وهذا آخر ما ذكر من العبره في الجهاد الا كبر من الله تعالى لا يوفق في محاسبه واوليه بهتاج الى جميع  
والملك في شرحه في الكلام على العبره الحسية العشر التي تلي بالادان بتدويعها واولها خلق ان العبره من بلاد الكفار  
الى بلاد الاسلام بلاد ظفرها التبر ولا يتركها من بدلت عن عهدهم الامكان الى اهل الذي يترقبه التبر وكن فيه  
التبر واجبة كذا واسترجاعا ما لم يترك ففقه تعالى ان الذين توابعهم للملائكة طامى انفسهم قالوا فم كنتم قالوا كاستمعتم من  
في الارض قالوا ان كن ارض الله واسمعتمهم وانما اوفى السراج المنير فها هو ليعا من بلاد الكفر الى بلاد اخرى كمال خيم كن من

للبايعين ثم قال عند قوله تعالى وسأنتعصر ارضي الا يدل على جوب البعير من موضع لا يمكن الرجل من اقامة اليه فيه وقوله  
 تعالى يا بني ارضي الله ارضي واسعة فها هي ارضي عبدون وامال الله فقوله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يرى من سائر ما كن  
 بيننا وبينكم من قولنا صلى الله عليه وسلم لا تترأوا آتي تاراجا اذ كره السيد المختار في التمهيد الى ما يتوقله صلى الله عليه وسلم من جامع  
 للمشرك او من مضمونه هو انه اورد واما الاجماع فقد كالتنشر يعني الاجماع على وجوب البعير اه وفيه تبيين للمعنى واما  
 البعير في دار الاسلام من يملكه فليس يلحق لان من يمكنه ان يتقدم في دار الاسلام فلا يجب عليه البعير لكن لا تغلب  
 في بلد اهل الشرك وكثرت فيه المعاصي لمصلحة له ان يفر منه الى دار الله للاحق في غلب اهل اهل الا اذا كان في بلد يكثر فيه الفحشاء  
 على ما هو في البلد الذي تظهر فيه المعاصي وتظهر فيه كثر ما قالوا كانت متعفن في الارض فاولا ان تكون ارض القوم واسعة  
 تهاجر فيها وكما سجد بن جبريم امر بالماضي في بلد يهرب اه وفي باب الاول هل يفتقن الا يفتقن حتى يهرب من  
 البلد الذي يظهر فيه المعاصي وقيل من ٢١٨ امر بالماضي في بلد يهرب اه وفي الاصحين عن زينب بنت جحش

رضى الله تعالى عنهما ان الذي صلى  
 الله عليه وسلم دخل على اربما  
 فزعا يقول لا اله الا انت ويل للعرب  
 من شره قرب فتبع اليومين  
 ردهما بوجه وبما خرج على هذه  
 وسفي اصعبه السبايق والي  
 تلبه فاقا فاحل رسول الله بك  
 وقضا الصالحين قال نعم اذا كثر  
 الخبث كالخبيث اهل الحديث  
 هذا اراده هذا الحديث في  
 تاليفه قد سئل الله تعالى في الباطنة  
 في خلقه ان العذاب اذا تزلزل  
 ولا يبر ولا يفر الله تعالى الى ان يه  
 بالخرج من قومهم قبل قول  
 العذاب مع صلاح القوم فترى انهم  
 وان قدوا ولكن لا يندل بسنة  
 الله تعالى كالمظلمة في الصبح  
 ان الله صلى الله عليه وسلم  
 بالمرحمة قال لا تخفوا لاسما كن

والمنة وشقوا في رية وهو الا ولاية كالغصة العليان بق اكرم من التبيين والمرسلين وكافة  
 الاقطاب والسد بين دل وهم الصالحين من المؤمنين وكجميع الملائكة عليهم الصلاة  
 والسلام على اختلاف دينهم وكاهل ارض المسلمين من ضاهدين والوجودات فان هذه  
 الطوائف على الاطراف من الخلق ولحق متهم الاطراف في التنظيم والاحلال والخصيص  
 والتمثيل في شوقه الرتبة من حيث ان جميعهم معطوفون في حصة واحدة كما في الاطراف  
 على اقدمهم اولهم من هذا الطالع وشعرهم باطرافهم في مصافهم الاطراف من حيث ان الله  
 تعالى جعل جميعهم على الارض معتمدين في حصة ادماس ليس فيهم غير ما في الارض من  
 من هذا الابدان من هذه الخسنة حصلت لهم اقلية الخلق فيهم اهل الحق في هذه الاوصاف والحق  
 اهل جميع انتمصهم به في شوق المراتب والارباب اقلية وهو في هذا الوصف لهم صلى الله عليه  
 وسلم لروح في جميع ما في الارض من الحق من الاعلى في عا انتمصهم من المراتب العلى في هذا  
 الروح خرج عنه الكفار ومن اشرك بالله تعالى ومن خلط في اياهه ليس لهم هذا الروح  
 هي اه (قوله اسألت الله بهم عن رتبة هذه العظمى والاطلاق في حدودهم) لعلم ان رتبة هذه  
 النظم تسمى الصور التي خلقها من نورها الكامل القابل لوصولها بسلة لما يلائم بسبعرة  
 هذه العظمى وقوله والاطلاق في وجوده عدم اراد ان هذه العظمى تسمى الحقيقة الحقيقية  
 سائر في جميع ذوات الوجود من كل ما قد ثبت في الوجود من احوالهم من عدم الوجود  
 ومن كل ما قد ثبت في الوجود من كل ما قد ثبت في الوجود من احوالهم من عدم الوجود  
 هذا الحقيقة العظمى وهي الوجود والباري في جميع ذواته من حوده وسدوده مكن من رتبها  
 في الموجودات وسر ياها في الوجود الباقي في الوجود من عدمها ان لا حوده حسب المذكور

لا طبق  
 الذين ظلموا انهم لان يكونوا كمن يتبع اموالهم حتى جازوا وادى  
 وخرج الامام احمد الفاري من حواشي الحرم في قوله تعالى عنه لا يشهدوا كركن تلاسه ان يكون عطفوا بالقسمة لا خطفة  
 عليهم فتمسكهم وقال الشيخ آجود روى في تأسيس القواعد ما لا يراه في الخارج الحس من المنابر فاعتبر معشوق لغيره فافقه  
 فن كان كل ما يراه في العرض بالقرآن والظن ما دور بالسر على اذنه تعالى واصر على ما يتقون بخلق القتل اذ امر رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم بالبعير لتدفع به في قوله صلى الله عليه وسلم ان المؤمن كس فطن حذر لئلا يتفاد في بي في القول والظن لا يفتل  
 وطبق عليه السلام في الاسلام في القران ان الله توبه لهم انه ادى ان ذلك من الذين توجب مراعاة وقال متاوعام الذين من وجه  
 ابتداء وكما روى عن النسبة على قدر مودة واره منه وتقدمه في نضره فلابسهم في من غرضه الا البعير كان الا لا ياتهم  
 فيمن روجه فاعلم ان له كقولهم بقوله ان الله جعل ما شئتوا الا هو في الصبر وضعا بدو جود الذي لا يحد كبرا  
 في الذين اذاعه بالذات وعقدت اشد الناس بلا انبياء قالوا انهم الامثل بالامثل الحديث وفي شرح الفقيه في الاربعين  
 التوبة عند قوله صلى الله عليه وسلم اغنا الاعمال بالانبياء عند قوله فبعيرهم الى ان قال يودع طائفة البعير على هجر ما يهي الله تعالى عنه

فقد ثبت في الحديث المأثور من جاهدته وهو ما جاهدتموه من جبرائيل عليه السلام في قوله تعالى الله الذي جعل في الأرض نارا التي تملأ على أهلها أكل  
الحرام وجبرائيل الذي سبغ في العلم والصلوة له وقال بعض العلماء من علم بكتاب من بفتحنا لا يفتقر إلى الزبالة لأصحاب  
عليه غارة فكانت اللغة الجاهل الآن تكون كانت في حبان كتابا اقتصادا وبكره على مصادق السلاطين وأجاءة الطلبة في العلم  
والذكرات فلهذا المجرية من ذلك البلدان قدور عليها وتجب عليه فأن لا كراهية يكون هذا في حق من قدور على المرحمين الأكبر  
مقلد الذي جره من الزل في الأحكام تسمى (قلت) وأذا كانت غناطة الحمر بين كثرى الرثاسات من أسباب انتظام الصدور  
وبه كيف لأصحاب المجرية على من تكون كالمتمتع مع السلاطين وتجب أن يكفوا اقتصادا وبكره على مصادقهم وأجاءة الطلبة في العلم  
والذكرات كالتف في الأرض بكتاب في الفصل الذي بعدهما الفصل أن في ذات العدا المؤمن غير طلع نور يخرج من تحت فخذه  
يصل ذلك النور بسطة في سماته يد غناطة وأياه تعالى وبكره على مصادقهم في العلم الانتظام أصلا وأجاءة الطلبة  
غناطة أرباب الرثاسات عليهم ونائبهم وأمرهم جاهدتهم وتولون على ذاتهم كونه تحت أيرهم وفي حكم فميتهم فلا يزالون يصفون  
أليم بقلوبهم كالبعير في ذلك المنة الطور لولا يتم الحق ٢١٩  
سجته في حكم لولا في خاطره فلا يزال كذلك  
سجته في حكم لولا في خاطره فلا يزال كذلك

لا تطيق العقول فهمه ولا إدراكه ولا يعلمه على حقيقته إلا الله تعالى بهذا الخلافة أو جده  
وعدم (قوله أن تسلي وتسلي) فلهذا نسألنا سائل بقوله أن تسلي وتسلي ما علم الله تعالى  
أن يصلي على نبيه صلى الله عليه وسلم ولا أنه يعلم من الله غناطة لا تملح فحسبنا قوله على  
ترجأت لنا في القدم (الترجأت عن الذي يبرهن معنى الكلام الذي ليس عندنا لاسم معرفته  
وهو ما عنده هو التي هي في الله عليه وسلم وإسان التمدد هو القرآن وأطلق هذه اللسان وكان  
وسيلنا من باب إطلاق اسم الأرمز على اسم ملزمه يقول سبحانه وتعالى من آياته خلق  
السموات والأرض واختلاف ألسنتك وألوانك أما الاختلاف في اللون فظاهر وأما اختلاف  
الالوان فاللسان في كل آدمي ومثالي وأما اختلاف في ألبان الرابدة في البيان  
من اللسان فلهذا هي التي في الاختلاف وأطلق عليه علم السان لكونها لازمة له واللسان  
ماز وبها من باب تسمية الشيء باسمه ملزمه ولهذا أطلق السان على القرآن لكونه واردا على  
السموات والأرض بقرابا لاسمهم فأطلق عليه السان لكونه ملازما لاسمهم ولعل من يقول  
لا يصح ما ذكرتم من أن لسان القدم هو الذي أطلق عليه السان وذلك يوصف بالثبات المتعبد  
ألا تقدم لغيره فقلت أنا أطلق السان على في تسميته بالقرآن وأما في تسميته بالقرآن  
فلا يطلق عليه السان إلا في قرآن بالآذان أو وقع في السنة الشريفة لأن كلام الله فلا يسمي  
قرآنا وأما ما هيته من هذا فلا يسمي بها قرآنا أما السان فلهذا في الذات المتعبد فلا يكون  
لغيره من حيث هو في القرآن وفي تسمية تسمى به كل ما أطلق عليه السان بهذا من قوله  
على السنة الشريفة يسمي قرآنا في ما هيته من هذا فلا يسمي بها قرآنا ولا يسمي بها  
وليس له الاسم الكلام قال سبحانه وتعالى وأن أحد من المشركين سحاركم فأجابه في بسم

سجته في حكم لولا في خاطره فلا يزال كذلك  
سجته في حكم لولا في خاطره فلا يزال كذلك  
سجته في حكم لولا في خاطره فلا يزال كذلك

بقدر ما يبرهن في ذلك بطلانه أه وكلامه هذا يدل على وجوب المجرية عند العزم التبريد كرايتنا في العلم  
أطيرة أخرج أيضا من شكل أرض غلب علم الحرام وهو ما يطلب الحلالا في رضة على كل مسلم وقال القرطبي أيضا  
عند قوله تعالى وأن تقولوا لا يصح الذين ظلموا منكم كلمة كالحمل الخافضت ذواتها ذلك الكل ذلك متعذروا وأما  
وأشار الشكر وسعدا لتبريد أدام يبر وجبه في المؤمن من الشكر بطلب السلو بغير أن تلك البدو والمهر وسعدا وهكذا  
كان الحكم في ثباتهم الأم كافي قصة السبت حين هاجر وأما المصنف وقالوا لا تنكروا هذا قال السلفي رحمه الله تعالى عنهم  
وروي عن أبيه قال قال تاجر الأرض التي يعمل في الشكر جوارا ولا يستبرئها ولا يبيعها ولا يبيعها ولا يبيعها ولا يبيعها  
معاديه من أهلها قال تاجر بضع مائة ألفا كثر من رزقها حتى أصبح أه والله تعالى أعلم (قلت) وكيف لأصحاب  
المعرفة وقد تقدم في نفسه هذا الكتاب غناطة الصلة أفاد ذكره في ذلك حيد المصنفين من مفسد رضى الله تعالى عنه  
لما شئت من كلام الشيخ الخطيب وكلام الشيخ المواقفين اختلغا في دخول الجامع مكتوبين لا يستترق كلام الخطيب  
يبرهن في ذلك على الإنسان ويصحب عليه انتباهت خاف من المصطلح عليه وقد التفت في بعض ربيستر ونض عليه ولا يصح عليه

[illegible]

كلام الله وادعاء القرآن أن الله تعالى كمال العلماء ودلائل على صحة كلامه القائم عليه  
 به وجوبه أن القرآن أنتم وما يستأنفون ودلائل على أن القرآن بالإنسان قد استوفى كلام  
 أفعاله هذا الملاقاة مع والأرض الحقيقة على القرآن أنتم وما يستأنفون دلائل  
 كلام الله على من كلام الله أن كلام الله في حاشيته وما يسمى القرآن أنتم من غير  
 لأصارة بعد ولا في الأرض الحقيقة في كلامه كذا في حاشيته بعد أن حقيقته تابعة  
 وحيد المطلق وهي الذات الحقيقة في كلامه كذا في حاشيته على أن من سماه في  
 كذا في كلامه في كلامه الأرض من حيث ما هو من غير أن في الأرض الحقيقة في كلامه  
 حقيقته ما تدرك حقيقته لا تطلع في ذلك حقيقته ما هو من غير أن في الأرض الحقيقة في كلامه  
 في حاشيته على أن الأرض حقيقة وجوده كذا في حاشيته كذا في حاشيته كذا في حاشيته  
 حقيقته الكلام الذي كماله أصناف العلم من القدرة والأداة والعمل إلى آخر صفات  
 المعاني بأدائها تابعة حقيقته وجوده كذا في حاشيته كذا في حاشيته حقيقته في حاشيته  
 الذي يثبت ما دله من كلام الله أن القرآن كذا في حاشيته كذا في حاشيته كذا في حاشيته  
 في حاشيته على أن الأرض حقيقة وجوده كذا في حاشيته كذا في حاشيته كذا في حاشيته  
 الواسية إلى حاشيته على أن الأرض حقيقة وجوده كذا في حاشيته كذا في حاشيته كذا في حاشيته  
 أنتم وتعلمي العلم القابل للتميز في حاشيته على أن الأرض حقيقة وجوده كذا في حاشيته  
 المسألة الحقيقة معاني كلام الله كذا في حاشيته كذا في حاشيته كذا في حاشيته  
 ذكر حقيقته وما هو في حاشيته على أن الأرض حقيقة وجوده كذا في حاشيته كذا في حاشيته  
 بالإنسان ليس أن يكون من أجزام السموات والأرض في حاشيته كذا في حاشيته كذا في حاشيته

[illegible]







ظاهراً بالحد ، شغل على إلهنا العزيم قد انتصحت بهذا الفتن بل كن له مبارز آخر وهو قوله صلى الله عليه وسلم العبر تعلمون قال يوم القيامة  
والجميع ينهضوا ولقد تعالى أمر الله تعالى الهزيمة من مكاني للدين والقامة بهامم التي صلى الله تعالى عليه وسلم ولقد بين به قد  
انفصلت لا تكون أبداً وأما غيرهم من أنواع الهجرة فكذلك فيهم بزل من دار الكفر في دار الإسلام وكذلك أيضاً انخرج من مكان  
خاص به للسكران من ضيق فيه ذلك بهدلك قوله صلى الله تعالى عليه وسلم في كل الناس زمان لا ينال فيه دين دونه الأمن  
فمن شاع إلى الشاغف من أجل الله بن فقهه هجرة لا شغل فيهم قال صلى الله تعالى عليه وسلم العبر تعلمون قال في المخرج كما هجرة  
مضى وأى عمل رأى هجرة أعظم من الفرار بالدين من شاع إلى شاع في هذه الهجرة وأما قوله العبر تعلمون ينالون الهجرة الأولى  
في تصنيف الذنوب والأجر وأما تلك الهجرة فمقتضى لأصناف من مثل الصفة لا تكون بشيء أصنافاً لغيره تعالى والذين  
أكثر من فرارهم ولو جاهدوا في سبيل الله والذين أو لم ينصروا أو لم يقاتلوا هم المأمرون من حقهم منفرورون في كرمهم والذين يتحسرون  
بعدم جوارحهم ولو جاهدوا معكم فأولئك منكم ثم قد بين في المتن وهو أن العبر تعلمون على الفرار من موضع كثير تبغيه الحفلة إلى  
موضع آخر في هذه الهجرة وقال صلى الله عليه وسلم في الحديث إشارة صريحة إلى أن قال وقد أخبر ٢٢٢ صلى الله عليه وسلم في غير هذا الحديث بأن

المهاد جهادات أكبر وأصغر  
وقال صلى الله عليه وسلم جهات من  
المهاد الأصغر إلى المهاد الأكبر  
وهو جهاد النفس فإذا كان  
المهاد على كذا كذا كان  
فها الهجرة أن تكون كبرى  
وصغرى فالصغرى ما تقدم  
ذكره الكبري هجرة ما تقدم  
ماؤها من هجراتها وأما جهادها  
بوجهه إلى الله تعالى في كل أصولها  
وقد نص الله عز وجل على ذلك  
في كتابه حيث قال لن أن كان  
أياكم زنا بكم أو زنا بكم  
وأرجع وعشركم وأموال  
اقتربوا فليجاء فقتلون  
كسداً وسكن ترضونها أحب  
إليكم من الله ورسوله وجهاد  
في سبيله فترضوا له  
فذلك أبقى المفسرون على

في ذاته فهو قد ورد في الآية كما تنافس في هذا الزمان هي جنزة النقوش على ظاهر الوجه وصلى  
أن الوجه غير النقوش التي عليه وأما النقوش علامات على أجزال الوجه كذلك الأفعال المتنافسة  
على مرور الزمان من الساعات والفرج والليل والأيام والشهور والأعوام والاقبال والانحسار  
هي نقوش على ظاهر الزمان فافهم في الحقائق هذا في كون الزمان معاً سواء انقسم بحسب  
استمرار وجود الحق فيه وهو يستقيم قدم الحق وبقاءه والنقوش التي على ظهره من الدرج  
والفائق والساعات والأيام والشهور والأعوام والاقبال والانحسار هي التي يعكس عليها حدوث الزمان  
ولما زالت النقوش وجدت صورة الزمان عيولاً في ما هي موصوفة بغيره كونه عينا  
واحدة فكل كلامه صفة وتعالى كل وكل كلفه كلام الله في حقيقة كل كل كلفه جلت  
جميع ما يسميه الكلام الآزلي فليس في كلامه تعالى ما يقابل لغيره في الحقائق «فان قاتم»  
هذه الأبعاد لا يحد في القرآن في كل كلمة من معانيها في ما ليس في الكلمة الأخرى فكيف  
يقال إن الكلمة الواحدة جلت جميع معاني الكلام «فان قاتم» ما ذكرتم من المعرصة صورتها  
حيث حصار الكلام قرأنا وقد علمنا أنه لا يحد في قرأنا لا أوقف على السنة التي تلوته  
وأما حقيقة قامة بالذات خصوصاً لا تحرك ولا تقدم لما كان كلامه في ذاته كل كلمة تخصه  
بشيء دون أخرى كما تفرقه في القرآن لا نصف شيئاً بالجزء في كلامه إلا بعد أن يتكلم  
بجميع ما ما به في الكلمة الواحدة والهزمت فلا لوجه وهو عاقل الغلو يقع الجواب  
عن الثالث من حيث ما هي وصفت كلامها من حيث ما هو ولا ذكرنا أن الكلام كله كلمة  
وتلك الكلمة بحقيقة في نطقها بجميع ما أحاط به الله تعالى ولا زمان ولا تشدد ولا تأخير  
إذا ظهرت صورة الزمان لا بد وقوع الجواب فلو أنكشف الجواب لأبنا أن الزمان لا يوجد له

أن سبب نزوله هذه الآية قوله الذين أسلموا ولم يهاجروا وأنهم هاجروا ضاعت أموالهم وذهبت خبرات وخرجت دون نزول قسمة  
أموالهم لا بد من هذا الظاهر لأمر الجبر (قل) بالهجرة فلا بد من أن هاجرنا من مكاننا (إن كان) أياكم أو أياكم أو أياكم وأموالكم وأزواجكم  
وعشركم أياكم (وأموالكم اقتربوا) أي كسبتموها (وبعارة فقتلون كسداً) أي هدمت نفاقها ولا تترك  
لها (وسكن ترضونها) تسولونوها يعني يسكنها (أصحابكم) من أفقروا رسول الله (أي الهجرة) (وهجرنا فقتلوا) أي هدمت  
لا بد من ذلك الهجرة واليهاد أي أن كسبنا هذه الصالحات القدرية بأولى هدمت من طاعة الله تعالى وطاعة رسوله صلى  
الله عليه وسلم من الجماعة في حبل الله تعالى (ترضوا) أي استقرضتم من الله تعالى (سكن ترضونها) أي  
عقدت عاهدوا (والله لا يدعى القوم) أي لا يفتي في الهدي في قوله (الفتن) لا تفرج من من طاعتها تفرج في هذا دليل  
على أنه لا يفرج من طاعتها من هجرها ولا يفرج من طاعتها من هجرها ولا يفرج من طاعتها من هجرها ولا يفرج من طاعتها من هجرها  
فان هذا في هذه الآية ونحوها التي فيها والمطلوب أنه «فان قلت» ولا شك أن الأمر كما قال رضي الله عنه لأن المؤمنين لا يهضم من الهجرة  
من الأمان التي تحب الهجرة منها لا كراهة ما عرفت من هذه الواقعة ولو علم أنها كراهة ولا بد من هجرها كما لا بد من



[illegible][illegible]

٢٩ - جواهر نائی : لاجلہ الامور اوزدہ التلاذکرہ ماہر اجارہ سوامیل و لوقتل غمہ و ہوا اس مطالب  
 غلیہ ماہیہ مالہ لارب : لاجلہ الامور اوزدہ التلاذکرہ ماہر اجارہ سوامیل و لوقتل غمہ و ہوا اس مطالب  
 غلیہ ماہیہ مالہ لارب : لاجلہ الامور اوزدہ التلاذکرہ ماہر اجارہ سوامیل و لوقتل غمہ و ہوا اس مطالب  
 غلیہ ماہیہ مالہ لارب : لاجلہ الامور اوزدہ التلاذکرہ ماہر اجارہ سوامیل و لوقتل غمہ و ہوا اس مطالب





فتركوا الدنيا ولا تركوا الله وتركوا هذا وان كانوا في ذلك من السعداء لم يصيبهم شيء ولم يمتلئوا به  
 ولكن التراقي من الآوان لا يصحح أهل الجنة أهل النار ولا الآخيار مع الأشرار وكل الله تعالى برزق الله فتنهم فيه  
 وتكون بفرق الله للسعداء في الجنة وأحرص على ما يصلح من العذاب وأجفف فخره من الرزق أحمده وأمره وأبهره وصاحبه  
 لكل امرئ منهم يومئذ شأن يشبه أنه ناله أو ابتداء السليم وأقد جهن من يشاء في صراط مستقيم وإن قلت يشق على رافئ الأخ  
 والفريق والصديق والمحب فكأنك بالقيام قد علمت على الخلق أحسن والأخلاء منهم بعض عدو والآلاتين فإن كانت  
 الصداقة قد تسمى خصم بينك وبينه فليس فيه خلل وإن كانت الصداقة تسمى على الفراق والفرق من قبل أن يمتد  
 الرقاق إن لم يرق إلا بترجمه محبوه لمشاركته ما في مخلوقه فإن كان من الانتقاء نفسه أشد وأهله وإن كان من الانتقاء غيره  
 وأراد مع ما شرف فيه هذه الدارين الأكرم بأهل الاستعداد من الضرر والنجاة وقلة في ذلك وكثرة في ذلك وهو دم السخاوة وتبرمه  
 ذلك وتوحيهم عليه وأساءه تسميالك وميرتهم إياك عند عكس الأعراف وما كنتم توجبهم من الملل والأمراض وإن  
 وقت في شدة تحملوا عندك وأبو وقت فذكره ٢٤٨ تبرؤا منك لشوان السراء وأهداه العزاء مدتهاهم

مقر وقتنا وصبرهم مشهورة  
 إنا أنزلنا لك الملاك فما  
 أخوك أشوك وإن شككت  
 فحق من هذا البيان فيظهر  
 لك يقنا عند الامتحان وإن  
 ظفرت ذلك منهم بأخ من  
 انشوان الصفاء وأمين في العزل  
 من خذلان الزمان وما أدراك  
 فانتاغدا كمال أصدق القائلين  
 ونزها مافي حدوهم من غل  
 لسواها على سر وقتنا على فلا  
 يفتدك من هذه المصير صعب  
 أو قريب فرما أنت في غل  
 اللبيب فاعلم أن كتاب العظيم  
 وإن عسلك الصديق الخبير  
 وصرت أرومه من الدرجات  
 وتعلم منك السدده على  
 ما مات وفي الحديث إن يبرئ  
 عليه السلام قال قتيبي صلي  
 الله تعالى وسلم إن الله تعالى يقول في حق  
 ما شئت فقلت من أوجب من شئت فقلت مفقود ما جعل لما شئت  
 السيرة من نصرة الموت وفراق الأسيه أو الجاهل إلى الله هذا إذا أراد أن يفتك في المعركة ولا الأضرار لما شئت  
 في قد يفتني وجاني الرضيع وحريري وعاهي ما لم ينع فلت تشرى كذا فتع منسلك مع الحب إلى أن وصل إليك وكذا لهن  
 منسلكه إلى أن تظال عليك وسيعن منك ما من بهان وكانك عليك وقد كان فاذلت بفرقة فكان وقلة صبرهم وروايتهم  
 وسدركه مضرو بالآخرن فليدرك ما أنت فيه من النصب والياء ولم تقف بما أنت طالع من أسباب السوء وإن كان الآخر من  
 غير من البر ويبدل الجنة بهذا الخبي مثل ملك أعظم من ملك الدنيا وشيئا من الله أجيب فاعلم أنك إن لم تكن مع  
 الصابين الأولين من النبيين وأصدقين للشهاد والصلوات من الميضي عليك ما في النصب من النصب والنصب وشرا لفاعله وسوء  
 الخلق وما كنتم من كثرة الأعداء والمهاد وما شئت عليه وما طهم من العناء والافتد وهاشمك على عترة الله وقلة  
 جزي على ما من أقباله ونزولاً كثر شيطون عندك وأعرض من كان يبرئ من قبيل قد علم قدره في الجنة شأنا إلى الملك

وله  
 فله تعالى وسلم إن الله تعالى يقول في حق  
 ما شئت فقلت من أوجب من شئت فقلت مفقود ما جعل لما شئت  
 السيرة من نصرة الموت وفراق الأسيه أو الجاهل إلى الله هذا إذا أراد أن يفتك في المعركة ولا الأضرار لما شئت  
 في قد يفتني وجاني الرضيع وحريري وعاهي ما لم ينع فلت تشرى كذا فتع منسلك مع الحب إلى أن وصل إليك وكذا لهن  
 منسلكه إلى أن تظال عليك وسيعن منك ما من بهان وكانك عليك وقد كان فاذلت بفرقة فكان وقلة صبرهم وروايتهم  
 وسدركه مضرو بالآخرن فليدرك ما أنت فيه من النصب والياء ولم تقف بما أنت طالع من أسباب السوء وإن كان الآخر من  
 غير من البر ويبدل الجنة بهذا الخبي مثل ملك أعظم من ملك الدنيا وشيئا من الله أجيب فاعلم أنك إن لم تكن مع  
 الصابين الأولين من النبيين وأصدقين للشهاد والصلوات من الميضي عليك ما في النصب من النصب والنصب وشرا لفاعله وسوء  
 الخلق وما كنتم من كثرة الأعداء والمهاد وما شئت عليه وما طهم من العناء والافتد وهاشمك على عترة الله وقلة  
 جزي على ما من أقباله ونزولاً كثر شيطون عندك وأعرض من كان يبرئ من قبيل قد علم قدره في الجنة شأنا إلى الملك

[illegible][illegible][illegible]





[illegible]

المصواب واليه يرجع  
والخالف

فذكر الأسباب الموجبة

غير شعور لا كنهم وهي مضمرة

الرفيق وهو الهادي بمنه إلى

كان الناس يسـنـفـثـون بـذـكر

وہی سیدی فلان الحق سیدی  
ہمد القادر الخیلانی اور سیدی

ثُمَّ قَالَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَهْلُ

هذا لا يكون الا الاول ليعلم ان يكون  
ته أمرا ومنعها ولم يعلمها على من

۱۰- بعضی بناموز و متلاو یذهب

[illegible]



عَلَمَ مِنْ نَفْسِهِ لِقَابَ الْإِمَامِ وَوَسَلَ مِنْ قِبَلِ الْأَوَّلِ الْأَئِمَّاهُ مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ لَمْ يَكُنْ لِحُجَّةِ الْإِسْلَامِ مِمَّا بَعْدَ ذَلِكَ مِنْهُ  
أَنَّهُ لَوْ بَعْدَ ذَلِكَ مَتَّعَ تَوْصِيْلَ غُرَضٍ مِنْ مَقْصُودِهِ لَمْ يَكُنْ مِنْ مَقْصُودِهِ الْكُرْهُ وَجِدَ الْبَاطِنُ وَمُنَافِقُهُمْ أَكْثَرَ أَمَلِ الْأَيَّامِ  
الْمَرْغُوبَةِ وَوَسَلَ حُجَّتَهُ الْعَالِيَةَ مِمَّا يَنْفَعُ نَفْسَهُ لَعَلَّ رُوحَ الْإِيمَانِ يَنْفُذُ إِلَى الْأَتَمِّينَ مِنْ بَعْدِهِمْ لِيَأْخُذَ  
وَلِكُنْتُ عَادَةً لِيَدِي بَعْدَ مَا يَكُونُ مِنْ تَوَصُّلِ الْغُرَضِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى وَاعْلَوْا كَمَا كَانَ مِنْ بَعْدِهِمْ لِيَأْخُذَ  
لَهُمْ وَرَدَ الْإِجْتِهَادُ وَتَرْتِيبُهُمْ فِي حُجَّتِهِمْ مِنْ أَجْلِ رُوحِ الْإِيمَانِ فِي حُرَاتِ الْإِيمَانِ لِيَأْخُذَ  
فَأَنْ أَلْبَسَ تَوْصِيْلَ الْإِيمَانِ بِرُوحِ الْإِيمَانِ لِيَأْخُذَ مِنْ أَمْرِهِمْ مِمَّا يَنْفَعُ نَفْسَهُ لَعَلَّ رُوحَ الْإِيمَانِ يَنْفُذُ إِلَى الْأَتَمِّينَ مِنْ بَعْدِهِمْ لِيَأْخُذَ  
شَاهِدًا لِعِلَّةِ حُجَّتِهِمْ وَأَنْ يَكُونُوا مِنْ أَجْلِ الْإِيمَانِ لِيَأْخُذَ مِنْ أَمْرِهِمْ مِمَّا يَنْفَعُ نَفْسَهُ لَعَلَّ رُوحَ الْإِيمَانِ يَنْفُذُ إِلَى الْأَتَمِّينَ مِنْ بَعْدِهِمْ لِيَأْخُذَ  
لِلْإِيمَانِ وَأَلْبَسَ الْإِيمَانِ بِرُوحِ الْإِيمَانِ لِيَأْخُذَ مِنْ أَمْرِهِمْ مِمَّا يَنْفَعُ نَفْسَهُ لَعَلَّ رُوحَ الْإِيمَانِ يَنْفُذُ إِلَى الْأَتَمِّينَ مِنْ بَعْدِهِمْ لِيَأْخُذَ  
عَنِ الْإِيمَانِ بِرُوحِ الْإِيمَانِ لِيَأْخُذَ مِنْ أَمْرِهِمْ مِمَّا يَنْفَعُ نَفْسَهُ لَعَلَّ رُوحَ الْإِيمَانِ يَنْفُذُ إِلَى الْأَتَمِّينَ مِنْ بَعْدِهِمْ لِيَأْخُذَ  
عِدْلًا لِقَوْلِهِ تَعَالَى وَاعْلَوْا كَمَا كَانَ مِنْ بَعْدِهِمْ لِيَأْخُذَ مِنْ أَمْرِهِمْ مِمَّا يَنْفَعُ نَفْسَهُ لَعَلَّ رُوحَ الْإِيمَانِ يَنْفُذُ إِلَى الْأَتَمِّينَ مِنْ بَعْدِهِمْ لِيَأْخُذَ

الانسان جل بريد بصره  
 آتتكم انا فاضحتني الله تعالى  
 آدمعمره انا فاضحتني الله تعالى  
 بالانسان فان الخلقة تصير  
 عاقبتهم بضمهم ما في من  
 الاطوار وكذا الله للخلقة  
 الطيور والوحده من طاجر الخلقة  
 فاضخر الولاى الى الدنيا خرج  
 منهم اولئك اللذات وهم حظه  
 ذاته وكبره ما حافظ الله لى  
 البين وكان الله تعالى في الاب  
 والام كذات اولئك اللذات  
 فتوا من اللذات الاب  
 وهم لذات وامت وستون  
 وهم لذات والاولى انا  
 اذنى الله تعالى لى لا يكون له  
 من لذاتنا منى فاضعد  
 اللذات يرون منى الى جسم  
 ومنون لغيره عر الصفى

[illegible]





عليه من أجله ففرض فليعلمه تدعى إلى شخص الذي صلى الله تعالى عليه وسلم فذلك كان سدا في الانتقام فقلت قد انصبت في أن  
 يكره أن صلى الله تعالى عليه فليعلمه إلا أن الله تعالى كان لا يعان بالقد عز وجل كان في النبي صلى الله عليه وسلم كل شيء خالصا لو  
 طرحت من أجل أنه الأرض صباه وشهرته لها أو رورت أو بكر رضي الله عنك ثلاثا لكشف شدة العقاب على قدر ما تطلب فذاته ومع  
 ذلك لم يكن في آية النبي صلى الله عليه وسلم من يعطي لها بكر في ذلك لأن من دانه لأن الصابرين لم يغيرهم من أجل أن الله أكبر  
 لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يلق في أسرار الأرواح وحقق إلى بوسة وركبته الرمان لم يلق إلا بكر ولا طاق وكان يكتم مع الله  
 بكر في الصور التي كان غرضها على السلام فارتق أبو بكر الرقي المذكور ومع ذلك فكان النبي صلى الله عليه وسلم في الثلاث سنين  
 الأخيرة لا يتكلم مع في تلك الحقائق خيفة عليه أن يذوب كالرضي الله عنه وأما الحسنة التي في عمر رضي الله تعالى عنه فهي  
 خيفة الله من نفسه في الثلاث سنين والنظر لغيره شارده على نفسه وقد برأ من جبهته وما يصلي أرامته وما صامتة وما مصلته من خصاله  
 على الله تعالى عليه وسلم وقد تدرت عمر رضي الله عنه في تلك الحقائق فليعلمه وأما الحسنة التي في عثمان رضي الله تعالى عنه  
 فهي خصاله التي أقرها وجعلها خاتمة وصلة ٢٣٦

هذان ما تطلب فليعلمه وأما الحسنة  
 التي في عمر رضي الله عنه فهي  
 رضي الله عنه خيفة الله تعالى  
 وهي أسد من خصاله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم وقد تدرت  
 على رضي الله تعالى عنه ما كتبه  
 ذاته لا تدرى الله عنه هكذا  
 سائر الصالحين رضي الله عنهم كل  
 وليست بهم ورضي الله عنهم كل  
 على الله تعالى عليه وسلم ففرض  
 على أي شيء كان واجب  
 الانتقام من الله عز وجل  
 كالمشرك فلو لم نعم منه بنية  
 المبدأ السابق حتى مات رضي  
 الله تعالى عنه (قلت) قد ذكر  
 القلب ما كثر في البر والبر  
 القصور بعد ما توشعوا وولدتنا  
 إلى ربنا نحن من جلاله في حقنا  
 الله تعالى من جبري أعظم الأولى

أو ما هو عشر من خصاله ورضي الله عنه وأما القلب القاسي فليعلمه من الله تعالى بلا  
 شائلا لا أرضي تعالى عموما أرشد الله تعالى وولدت إلى سبل هنيئة أن تساوت القلب أعظم الإبل لم يزل الله تعالى في قلبه  
 متجاسدا للكفر وأسبابه القصور محصورة في هذا ذكر الألف من استبانت القلب ليس بربنا الله تعالى ونسب إلى القلب الذي  
 الصبر لرحل أي يذهب كأنه يولد في الأمل والتمسب لغير الله عز وجل ولحقه السليين ومباليه أرحب إلى باسمة وول المآل من  
 قولهم لول ولول وثمة العسل وكثرة التراحم والفرح في الحظوظ العلية والفرح من أجل فقدوا القلب فذكر الله تعالى عز وجل  
 ومن انتكس في أمروا لا تذكروا أمرا تذكروا أمرا تذكروا أمرا تذكروا أمرا تذكروا أمرا تذكروا أمرا تذكروا أمرا تذكروا  
 وقصره إلى في شدة القلب فليعلمه من هنا كسب في التنازل والفرح مع أهل القهر والعباد ما يهاب من قولهم عز وجل  
 حديثهم في حالهم لغيرهم ورضي الله عنه وصحة الهداهة لا إحداث ستارة ولا ديار أو كل الحرام والشرع والشرع والشرع  
 لما تكثره تبارك الله وأب وكثرة التواضع في شكر القلب في غير ذلك لله عز وجل والرضا عن النفس باسنان جالسة  
 أبو جعفر من خصاله تعالى الله تعالى لن يرقا فليعلمه جميع ما يجب يتقوا بين يديهم يتقوا وهو راض بها في تمام الخصال

المرتبة  
 شائلا لا أرضي تعالى عموما أرشد الله تعالى وولدت إلى سبل هنيئة أن تساوت القلب أعظم الإبل لم يزل الله تعالى في قلبه  
 متجاسدا للكفر وأسبابه القصور محصورة في هذا ذكر الألف من استبانت القلب ليس بربنا الله تعالى ونسب إلى القلب الذي  
 الصبر لرحل أي يذهب كأنه يولد في الأمل والتمسب لغير الله عز وجل ولحقه السليين ومباليه أرحب إلى باسمة وول المآل من  
 قولهم لول ولول وثمة العسل وكثرة التراحم والفرح في الحظوظ العلية والفرح من أجل فقدوا القلب فذكر الله تعالى عز وجل  
 ومن انتكس في أمروا لا تذكروا أمرا تذكروا أمرا تذكروا أمرا تذكروا أمرا تذكروا أمرا تذكروا أمرا تذكروا  
 وقصره إلى في شدة القلب فليعلمه من هنا كسب في التنازل والفرح مع أهل القهر والعباد ما يهاب من قولهم عز وجل  
 حديثهم في حالهم لغيرهم ورضي الله عنه وصحة الهداهة لا إحداث ستارة ولا ديار أو كل الحرام والشرع والشرع والشرع  
 لما تكثره تبارك الله وأب وكثرة التواضع في شكر القلب في غير ذلك لله عز وجل والرضا عن النفس باسنان جالسة  
 أبو جعفر من خصاله تعالى الله تعالى لن يرقا فليعلمه جميع ما يجب يتقوا بين يديهم يتقوا وهو راض بها في تمام الخصال









[illegible][illegible][illegible]



ترك اليهود الجثمان فيها حرمين الا وان قال الشيخ اوسع الله من خشف التوراة الصوح الصديق ليه ترك ما علمته تابعوا لاولاهما  
قولا وكذا: وقال الاسطر التوراة الصوح اني لائق على صاحبها ان ياربنا يستر لوجهنا وكلمنا كانت قوت يتبعنا سريال  
كيف اصبر كيف امسى اه وقال في قصة السالك اهل جلعن الله تعالى وليك من افرجه الى الله تعالى ولم يرق الى الوحدانية تعالى  
ان التوراة واسبغ في الطريق وهي بداهة لاتبولوج الاول لا يربك التي تسرع الطريق السالكين المسافر بن الى الله تعالى نفس  
بالتوراة هنا في التوراة غرضنا الله تعالى على جميع اهل الاسلام في قوله تعالى ووالى الله جميعا اهل المؤمنين لملك تعلمون  
وهي ان حرم من العاصي الى الطاعات قال تعالى ومن لم يشغلوا فكلمه الظالمون سمع الله نداء الله تعالى عنه يقول ان تواتر ثلاث  
مراتب توفى في مقام الاسلام وهي الرجوع من الخلفات الى الطاعة وتوفى مقام الاعيان وهي الرجوع من التفرقة الى استعصاف  
الذكر وتوفى مقام الاحسان وهي ٢٤٢ الرجوع من الاندماج الى الحقائق هو اخرج مسل والعارض عن عاشقته رضوا الله

لغالب دنيا كالتكاليف السليمة لله  
على الله عليه وسلم ان الله سبحانه  
اعترف بنفسه ثم تاب الى الله  
تعالى تاب عليه ه و اخرج  
التوراة من اهل هيرى رضى  
الله تعالى عنه قال الله تعالى  
صلى على عليه وسلم ان لا يجد  
اذا اعطى انكت في قلبه نكتة  
سواه فاذا هو نزع واستقر  
وكلمه صلى الله عليه وسلم  
حتى تعلم قلبه وهو ان الذي  
ذكره الله تعالى في قوله لا يابل  
وان هل كلورهما كالتوراة  
الى غير ذلك من اذلة الكتاب  
والمنفعة المقتضية التوراة في  
التوراة وذلك ان البعدان هي  
هي تواسم الهداية فيلست تظن من  
سنة الشفة وفاق من سكره  
المعاصي اضافت بحسب من  
نور الايمان فليصر به صوب  
نفسه ما طلع على هوزاته فحركت

والصالح غير المحبوب غير تليفه ه كما في بقدر ان خروجه ولا ان يصرف عنه اه  
(قوله تامين) تتم الصلاة على ما عليه موصول عليه وسلم وشهائده في من معناه وصل  
عليه وسلم كالحبيب ورضي وكما يحب ورضي والجليلة وكفى وسلام على عبادة الذين يعطى  
واخره وان ان الحمد لله رب العالمين اه المالله علينا سيدنا رضى الله عنه في شرح هذه  
الصلاة من حفظه ولتظن من اوله الى آخيره بنغ حشوية يوم الاربعة الاخر من شعبان سنة  
ثلاث عشر من اثنى عشر ولف صلى الله عليه وسلم في سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليما

**شرح الصلاة الثانية ووصه**

**﴿صلاة الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم﴾**

الجمعة الذي خلق من كمال النور في الكائنات وسجل اصولها ونشأته في حقيقة سيدنا  
محمد فكان اصل الموجدات قلوبها من بقدره القدسية وكلته الزلية نظره آدم  
وجعل شكله صورة العالم وعله الاسماء كلها وجعل من جميع البرية خلاصتها وصفوها  
واخرج من عنده الارواح والذرة والاشباح وانتارمتها بسفوة الانبياء والرسول  
والاولياء بالرافة والولاية والجمانة والعبادة وخطيبهم خطابه الازلي الابدى وكلمهم بكلامه  
الاحاطي المرمدي لدهو به عباده التي خدمته وشرفهم به التي قدر ومشايعته وانتار  
من يسلم في الانوار روح المصطفى واكرمها بمقام المجد والدرجات العلى وكال الاعضاء  
وخطيبهم اسرف كلامه واكرم نركاه الذي هو كونه لمروراته والوان اسماء وصفاته  
وبجانب جلوه القدسية وقرائب آية الازلية وارسله الى كافة البرية ليدرسهم الى الحق  
والحقيقة الخفية ﴿واشهد﴾ ان لا اله الا الله الاحديده الولى سبحانه وصفاته المحل

عند مسئلة الخوف من هولاء اعظم قبال الله تعالى بخالص التاب طالبا  
الانوار واشغال الخلاص ومغترضا القلوب وهذات في جعل ثلاثة اقسام فمن شيع الواجبات وق من التاب الفريعات  
وق من قبل الظلمات امارك الواجبات كرك الله التوازي كاتوغير ذلك مما اوجب الله تعالى القيام به على الصديق الفريعات  
ذلك ان امارك الواجب عليه حالوا الرمز على القيام بما لا توافي ما يجب عليه التقاضي من التوراة لتفصيل المكاتب والامامات  
بالهزات كتيب الجبر والازواج الكذب وغير ذلك مما هو به الله تعالى في عبادة قاتورة في ذلك الاقلاق في النور من غير ان يوازم  
على استعصاف الاقلاق اماركها تحمل الاقلامات وهي عبارة الله في ارمال اهر من وجودك خلاصة في ذلك الاقلاق هي ذلك  
حالا والزم على استعصاف الاقلاق وذل الصدقات ريب ابردة كاتوالم والضرارة الى الله تعالى في اشرافنا منوهة والكل العنة  
ولتوراة اديب وشرط امارك وطها فارصة الاول الاقلاق من جميع الدروب التي تاييس بان الاقلاق سناد الايام بتوازم من  
ذنب لشر على وهو كبر الكفان في الثاني انتم على امارك وهذات من هذاتورة كاتوصل الله عليه وسلم في النور والندم بهاد  
الاصول والوتو من تدبيره عليه وهو اعظم المستشرق الثالث المزم على ان لا يدور على ما اعظم هذاتورة تاييسه لاذلة الخريف

جوهية

القدوس ولا تخضع في ملاقاته لغيره وهو رأس التلاميذ والزم قولنا النفس على أن لا تدع خلفه سائر أئمة وأن تفي بموسمها الرعي لما  
 زماها منعت على أولادها وترسلت في شيوخها واسترسلت إليهم في رعاها (إبراهيم القصباني) بمشاهدة الحزب الشيوعي بشغفه وخوف  
 عقابه لأن أتباعه يلقون بالناشط عليهم فزكس الأديان التي ليست من معاملة عز وجل في حق وهذا الشرع هو قباشر  
 الشرع وعلى إمدادها ما أديها آثار بعة الأول ترك الأصحاب الذين أتتهم على التصبر وحسبهم على الصيامين غير من عهدهم  
 وعلى ما فهم وكذا من يتوسم فيه الشرع بهما بين الناس الذين أمر الله تعالى بالتصبر وتوهم أن لم يدعو الشرع بل قد فهم بدون تاليه  
 بأسا لم هو الطمع بغير من الطمع وإلى هذا المعنى أشار بقوله صلى الله عليه وسلم الرعي دين خيلته فليترك أحدكم من غزال  
 الخاف من رماحه أهل الشرب ومثل الغنم لأسباب الذين أكلمهم الله تعالى بعد أن غفلوا كالعلماء فهم وإن لم يدعو الله تعالى بمثل ما فهم فهم  
 بدون تاليه بالحوامل وألحقنا الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم المجلس السالم غير من الوحدة والوحدة تنصير من المجلس السالم  
 أن لا يستحب اجتماعهم في الحزب واللو والفتنة فان النفس تحت ذلك إلى ٤٤٣

المستعمل لأن الأتباع لا يتطهر به  
 ويحذرك ولا يغفده في ذلك  
 ما يحسد من محرمك ويحسان  
 طاعة فان ذلك خدعة طيبة  
 وشرك خفي لا يذوقه عين  
 طريق السالكين ولا تنص له  
 من سبل المبادئ الأربعين  
 لا ذكر شام من ذاتي حلت  
 ولا تضطر به شين شيواته  
 التي حلفت على وجه الاستاذ  
 فان النفس تقربك ذلك لما قد  
 خرجت عنه ما توبة ولما  
 ذكر ذلك يفكر فيه مقرونا  
 بأقويده على وجه العقوب  
 بالمسوق ليسكن شرب النفس  
 وتسلم قدرها بما تقرقه ولا  
 تسكن العالم من ما هو عليه من  
 وظائف التسوية (إبراهيم)

هو بتبقيته لغية في مجال ذوات البرية (وأشبه) أن سيدنا محمد هو رسول الله  
 صلايا صفة وعده الطائفة وكشفه عن أسنانه وأعماله سريرة وتظهر على قلبه بالكمال  
 وعلى جوارحه بصفاة بالألوان الجلال على الله عليه وعلى آله وأصحابه الكمال (أما بعد)  
 فان سيدنا وروسلنا إلى الله تعالى منصفين العرفان والجهل والأمان وحيدهم وإمامهم من  
 اتبعهم إلى الهدى والخضوع والعباس الثاني صفاته من جهره باحاطة الألفى وحسان  
 في جوارحه بالثبات في وضعه من الله تعالى عليه وعلى الصلاة المحمديّة الكمال  
 في مدح سيدنا أله مدح ومواجد وتلخيص غلة المراد وأقصع من الخلق وأجل  
 (وصية) بالتي وضعت أمانة في شرح من أمانة بانية

### مقدمة

أعز الله هذه الصلاة المحمديّة الكمال في مدح سيدنا أله من أمله سيدنا  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم على صفاته الطيبة إلى باقي مولانا إلى العاصي الصفح وذكرها  
 رسولنا صلى الله عليه وسلم على صفاته الطيبة إلى باقي مولانا إلى العاصي الصفح وذكرها  
 (ومنا) أن من عرفنا ما سافر كثر يصبر وروح التي على الله عليه وسلم والطفاء الأبرار ما دام  
 ذكرها (ومنا) أن من لازمه أزم دمن سبع مراتب عليه التي على الله عليه وسلم بحمة خامسة  
 ولا عوت حتى يكون من الأولياء وألحق الشيوخ رضي الله عنه من دأوه عليه أسبعا عتلتهم على  
 طهارة كادته وطرش طاهر رضى الله على الله عليه وسلم وهذا أوان الشرع في معانيها  
 قتال رضى الله عنه قوله اللهم صل وسلم على عبدك محمد وآله أعلنا خلق صفاته وصال  
 اقتطع قطعة من الزور إلى في غاية الصفاة وأقربهم إلى في تلك القطعة ما شاء أن يسميه  
 خلقه من العلي صفاته القوا أسماءه وكالات المؤمنين بأصول الكون وأمراره ومناقبه

خطيبه من أهل الزمان ما قد أدينا إلى التبريد في قصصه الملوكة أيام قلائل وأكثر ما تغفر التبعثوث بالصبوح وسبها  
 تغفر راسخا آخر التي هي القائمة بالحق والمثبات التي لا تغاير ولا تهازل على الساقل أن يصير في هذا الأمان لا تغاير لا تغاير  
 قائمة لا تغاير (تذكرك) لو كان الإنسان مشغوقا في له أن كثر في هذه الآية تزودها فانك لا تعود تراها إلا وإن عرفت منها  
 هذه الآية سلمت أن الآية لا تصب لغيره أو كان عشة لها قد ما صير عنها الجاهلون الصبر على الله صبرها بانية  
 لتأخر بها إلى الله هذه الدنيا ليست واحدة من ألف من مدح الأثر بل است في حق فيجب الآخر ولا يستيعبنا لأن الأثرة  
 لأنها لها ولا يدرك الوهم وطولها ثم قال وقد أوردنا في هذه الدنيا كتابا كذا في الآداب من أحوال الدنيا وقصودنا حالها  
 على منة تامة (أما في الأول) في مصر الدنيا كالبركة التي على الله عليه وسلم وأخبر من الدنيا بأننا أحسن من هاروت وجاروت  
 وأول مصرها تارة تارة لها كتف عتلت مستقرة وأذا تاملت ما كتف وفي هاروت تارة تارة على الدوام وأما تاملت على  
 تدبر في قدره ونفس من حصل الدنيا كمثل القليل الذي أصبح يتساكوا وهو عرنا فلو كذا عرنا الإنسان من التبعثوث على الدوام

[illegible][illegible][illegible]





الحيات ومقتضاهم ولهم الحق كما هو على الأرض وهذا هو الحق الذي لا يغيره زمان ولا مكان  
فيميلون ويغيبون من بعض قد اتجهوا عندنا من جهة الأرض لا من جهة السموات فلهذا جعلنا الدنيا  
على الدنيا فليست عليها موضع السكاة واليا هو من يرضى الله تعالى عنه فيكون جنة من جنة من  
ابن مريم عليه السلام ثلاثه سائر ون في طريق واحد وجعلوا كقراة في الجنة من بعض أحدنا من يرى  
ليأتهم جلعان قتال العواشب أن يجعل لها في الطعام ما كان لا ياكله في وقتها ولا يتركها في وقتها  
أو جلا من أمة ناول السيليا الطعام قتلا ومنه في أنكرتونه فليواصل وبه الطعام قتلا ثم كلاً من الطعام قتلاً فليأتهم  
عليه السلام ذلك المكان قتله لهداؤون من هؤلاء قتال من جلا في قاتلهم وكيف تخلص هؤلاء الثلاثة وقت سدهم وبلان  
طلب الدنيا من الدنيا ولا عمل الاقبال على فتح الدنيا والادبار من المديارات كما في التوب والمماسي يسبها جلا في بعض الله تعالى  
هنوزوا وهنوزا وهنوزا جميع الاخوان من ٢٤٦ عتامة امراته تعالى وأمرهم بالتقوى والبهادة في التوب والبر بوجه الله

سبانه وتعالى بقوله في أول  
الاسئلة وأوصيك وبأبي يتقوى  
الفتنة والى وانت اياك انفسه  
منه في الزوب فان لكل ذنب  
مبينين ان عتاقوا من جلا في  
الفتنة والى في الاخرة فيصعبه  
الاخرة وانفسه قتله الا أن تابل  
بالمؤمنين سبانه وتعالى وبصية  
الفتنة والى في كل من اقرضنا  
الان خلدنا وادنا لى بعد دقة  
اسكن اوصيكم بزم اوتنفس  
من مدني يتشاكل من عتاه أو  
بغيره من كان لا والا في  
واقعة فليختر احد من عتاه  
امر الله تعالى وان توفت عتاه  
والى غير محرم فاما في التوبة  
والرجوع الى الله تعالى وان لم يكن  
ذلك حالاً فليختر احد من عتاه  
من جلا في عتاه في بعضه  
الان من عليه وهو يستدبر  
في قلبه ان يستدبر جلا من  
فله تعالى يستدبر في عتاه

الحيات ومقتضاهم ولهم الحق كما هو على الأرض وهذا هو الحق الذي لا يغيره زمان ولا مكان  
فيميلون ويغيبون من بعض قد اتجهوا عندنا من جهة الأرض لا من جهة السموات فلهذا جعلنا الدنيا  
على الدنيا فليست عليها موضع السكاة واليا هو من يرضى الله تعالى عنه فيكون جنة من جنة من  
ابن مريم عليه السلام ثلاثه سائر ون في طريق واحد وجعلوا كقراة في الجنة من بعض أحدنا من يرى  
ليأتهم جلعان قتال العواشب أن يجعل لها في الطعام ما كان لا ياكله في وقتها ولا يتركها في وقتها  
أو جلا من أمة ناول السيليا الطعام قتلا ومنه في أنكرتونه فليواصل وبه الطعام قتلاً ثم كلاً من الطعام قتلاً فليأتهم  
عليه السلام ذلك المكان قتله لهداؤون من هؤلاء قتال من جلا في قاتلهم وكيف تخلص هؤلاء الثلاثة وقت سدهم وبلان  
طلب الدنيا من الدنيا ولا عمل الاقبال على فتح الدنيا والادبار من المديارات كما في التوب والمماسي يسبها جلا في بعض الله تعالى  
هنوزوا وهنوزا وهنوزا جميع الاخوان من ٢٤٦ عتامة امراته تعالى وأمرهم بالتقوى والبهادة في التوب والبر بوجه الله

انهما لكانوا لتصرفوا في الحان والمقاهر والى الله حكمه ومشيئته وكل من كل من سواه (قوله)  
واياقوتة المحققه) هو من التشبيه بالبعث وشبهه بالباطل فيكون تارة في الدنيا ما هو كذا في  
الصفاة والشر فيقولوا هو غايه الجبر امر الصفاة الطبة الشريعة فلذا استبره امر الياقوت  
وان كان هو اشرف من الياقوت وامسى واعلا من الله عليه وسلم على حذوقه تعالى  
مثل قوله كذا كذا في مصباح الاثمة والمحققه في بعض الصداق والى الله حكمه  
التي يتوقف عليها وجود الكون وبقي وراهها من الاجسام والصفات التي تتوقف في حوال الكون  
على (قوله الحان طبة مركز الفهم وادني) يعني الفهم التي معها في بعضه من الله تعالى في  
ادراك معنى كلامه في جميع كتبه وفي ادراك معنى الاحكام والى الله حكمه في ادراك معانيها  
وصفاً ومعارفه اذنا حمت تلك الفهم المقصود كلاً جلا وصارت مركزاً كان هو صلي  
الله عليه وسلم والى الله حكمه في جميعها ما شذبه عليه من الله تعالى في الله عليه وسلم  
(قوله ونورا لكون المتكررة الاذي) معناها لكون التي يتكون منها في بعضه من الله تعالى في الله عليه وسلم  
في طي الادم فان الاشياء المتدورة في الادم التي منسوبة من الله تعالى في الله عليه وسلم  
سبق في علمنا انخرج من الادم الى الوجود وقسم منها اعيان عديمة وهي التي سبق في علم  
انها لا تخرج الى الوجود وتسبق في طي الادم بانه علمنا ان يخرج من الله تعالى في الله عليه وسلم  
يتكون وبأى امر يتصكون وفي أي مكانه زمان تقع ما فاسد عليها من الاحكام والى الله حكمه  
شرائنها فانه يحيط بجميعها ما هو صلي الله عليه وسلم نورها (قوله صلي الله عليه وسلم) في الله تعالى  
الحق الذي هو ما قرره سبحانه وتعالى في شرعه الذي حكمه على خلقه امر او يتواكب فيه  
وابتداء ونهاية فهو صلا في الله عليه وسلم للقررة والى الله حكمه في الله تعالى في الله عليه وسلم  
الاسطى عز ونالار باح) يعني لكان البرق ملازمنا لظهور استبرهنا الانصاف الى الله  
الالهة على الخلق واستبرهنا اسم البرق الحقيقة في الله تعالى في الله عليه وسلم في الله تعالى في الله عليه وسلم

فيميلون ويغيبون من بعض قد اتجهوا عندنا من جهة الأرض لا من جهة السموات فلهذا جعلنا الدنيا  
على الدنيا فليست عليها موضع السكاة واليا هو من يرضى الله تعالى عنه فيكون جنة من جنة من  
ابن مريم عليه السلام ثلاثه سائر ون في طريق واحد وجعلوا كقراة في الجنة من بعض أحدنا من يرى  
ليأتهم جلعان قتال العواشب أن يجعل لها في الطعام ما كان لا ياكله في وقتها ولا يتركها في وقتها  
أو جلا من أمة ناول السيليا الطعام قتلا ومنه في أنكرتونه فليواصل وبه الطعام قتلاً ثم كلاً من الطعام قتلاً فليأتهم  
عليه السلام ذلك المكان قتله لهداؤون من هؤلاء قتال من جلا في قاتلهم وكيف تخلص هؤلاء الثلاثة وقت سدهم وبلان  
طلب الدنيا من الدنيا ولا عمل الاقبال على فتح الدنيا والادبار من المديارات كما في التوب والمماسي يسبها جلا في بعض الله تعالى  
هنوزوا وهنوزا وهنوزا جميع الاخوان من ٢٤٦ عتامة امراته تعالى وأمرهم بالتقوى والبهادة في التوب والبر بوجه الله

الحيات ومقتضاهم ولهم الحق كما هو على الأرض وهذا هو الحق الذي لا يغيره زمان ولا مكان  
فيميلون ويغيبون من بعض قد اتجهوا عندنا من جهة الأرض لا من جهة السموات فلهذا جعلنا الدنيا  
على الدنيا فليست عليها موضع السكاة واليا هو من يرضى الله تعالى عنه فيكون جنة من جنة من  
ابن مريم عليه السلام ثلاثه سائر ون في طريق واحد وجعلوا كقراة في الجنة من بعض أحدنا من يرى  
ليأتهم جلعان قتال العواشب أن يجعل لها في الطعام ما كان لا ياكله في وقتها ولا يتركها في وقتها  
أو جلا من أمة ناول السيليا الطعام قتلا ومنه في أنكرتونه فليواصل وبه الطعام قتلاً ثم كلاً من الطعام قتلاً فليأتهم  
عليه السلام ذلك المكان قتله لهداؤون من هؤلاء قتال من جلا في قاتلهم وكيف تخلص هؤلاء الثلاثة وقت سدهم وبلان  
طلب الدنيا من الدنيا ولا عمل الاقبال على فتح الدنيا والادبار من المديارات كما في التوب والمماسي يسبها جلا في بعض الله تعالى  
هنوزوا وهنوزا وهنوزا جميع الاخوان من ٢٤٦ عتامة امراته تعالى وأمرهم بالتقوى والبهادة في التوب والبر بوجه الله

تعالى عليه وفي التعبير جسته الخاضعة للإله الحق الخلق لان تلك سبقة تلك الخاضعة (فان قيل) على منسحب الجبر والارادة انقول  
 قطبا (ان لا يصح من تاب) قلت لا يلزم كل ذنب يصح عليه ان يتوب عنه ولا يكون تقصيرا به في الاولى لقوله تعالى  
 الصلوا للسلام اصغر من اصغر ولجاء في اليوم سبعين مرة وقوله عليه الصلوا والسلام انما من الذنب كان لا ذنب له دليل على  
 قبوله حتى يتطهرا والافعال لله تعالى عليه ذنبا رجع الى التوب جوف قوله من الله عليه وسلم ولم نذكر الحديث اشارة الى احتجانه بعده  
 انما ذنبا ولا ذنبا لله تعالى انما الله محسا ابراهيم ولم يزل الله تعالى في بينهم احبهم ولا يلزم من قبول التوبة ان يقبل ما تائب  
 بالعبادة لان ذلك امر مفيد له اذ قوله ما نحن نتكلم به ان يظهر من نصوس الكسبي والسنو اينا ان الله العليم المتفقه على  
 قبول الاعطاء متوزك المسمى وذلك قال صلى الله عليه وسلم ان يدخل احدكم عمله الجنة الا ان الله يارسل الله قولا لا الا ان  
 يشهد فانه تعالى به من بعد اذليل على ان ذنوبه لم يمتنع من الفضل وانما بعض العدل وانما الفضل علاماته في الظاهر على  
 سابق وقد وافق نفس الامر وقد خالف لان الاصل لا يكون

لله عار ومن الارباح في الرحمة لفاضة من جبر الخلق على خلقه به في ما ههنا فيوص  
 الصادق والعارض والاراد والاعمال والافعال ودقائق الحكم وما انتهى الى ساحله وفائنه  
 من التبع والرباع وسفاه الاحوال والصفات القدسية الخرونة المنصبة على قلوب الارواح  
 والاعمال (قوله انما لا تكل متعرض من الصور والارواح) معنى المتعرض من ههنا ههنا  
 بالتوجه الى الله تعالى والى الله تعالى والاستعداد وبارقا لقطع الاعمال والصور ههنا عارضة قلوب  
 اكبر الدارين والارواح في قلوب الارياض (قوله وتوزك الابع الذي لا تبه كونه الحافظ  
 لما كتبه الكافي) معنى ان لا يكون الحافظ هو الارواح الى الذي اقام الله عليه ثلوه امر وجود  
 فذلك الامر هو على الله عليه وسلم وهو المتعرض بما لا يكون والكلان (قوله القبول وسر على  
 من ياتى) اعلم ان معنى الخلق له اطلاق الاول اطلاق الحق من حيث الذات والافعال اطلاق  
 صفة الذات اطلاق الحق من حيث الذات لان الحق يقال له الاطلاق من كل وجه فخلق الحق  
 هو ذات العلية المقدسة وما دعاها كل ما على والى هذا الاشارة بقول الشاعر ليد الذي شمه  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بالصدق والحقيق \* الا كل من خاضع لاله اطلاق  
 وهذا الاطلاق عليه صلى الله عليه وسلم اخذوا الاطلاق بين الذات المقدسة لاجل على غيرها  
 اصلا والى الاطلاق انما هو العدل الذي هو من صفات الحق سبحانه وتعالى القائم بصورة العالم الزلى  
 والاشية والايه والافتقار الى بانية والحكم الى الزلى انما هو كل شئ وهذا العدل المذكور  
 هو اساسى في تار جميع الاسماء والصفات الالهية ويخرج هذا العدل كالا وبصا هو مجموع  
 في الحقيقة الجديدة فلذا أطلق عليها الحق من هذا الاعتبار كما يلقى لا تعرض من ميزان  
 العدل الى الذي هو من الحق في الاطلاق انما (قوله التي تعظم بها عرض والحقائق)  
 التلجها الظهور وهو من الحق في الحقيقة استعاره بديهة اعلم انما كانت كل حقيقة مطلوبة  
 على ما تاتى به من الامور والمعارف والاراد والمواهب والافعال على ما عرض من

وقد سبق في الله عليه  
 وارضاه بها كما في الجواهر  
 قوله تعالى ولو انهم  
 انقسموا لك فاستغفروا الله  
 واستغفر لهم الرسول ووجه الله  
 فوارحيا فاجاب عن وطع  
 ذنب جاله يصل الله عليه  
 وسلم مستغفرا لثواب جلاله  
 تعالى غفور رحيم والاثبات  
 صلى الله تعالى عليه وسلم  
 به صفة كبريائه وقبول التوبة  
 والعدل من كل مؤمن مقطوع  
 بها ان صدر كل معصية على  
 القانون الشرعي فظاهرا وعلنا  
 وحلت من عوارض الاطلاق  
 وعوارض الاطلاق بها يكون  
 في ذات الفضل نفسه ومنها  
 ما يكون خارجا عن ذات الفضل  
 فالى من ذات الفضل هو اراء  
 والتسليم لاجل عرض من الخلق  
 جلا اولها والتعجب هو بدو

المتصور لانا غير متفهمة الخاصة فقط وعوارض الاطلاق اثار من الفضل كترك ملائكة من غير تفهم النفس من غير  
 ههنا كالتسليم والتميز وتخصها المؤمن الحسن وبسبب انما كمالها اجرة الاية بموافقه عليه وتكملة كل الخراف في بسببه  
 والردوا الى اية الله تعالى وسبب احصائه رضاه الله تعالى عليه ما ذكر في الحديث انه لا يقبل الله منه صرفا ولا عدلا وكل ما كان  
 من الصفات في ذات الله تعالى محيط العمل الذي هو متفهم لا يتعدى لغيره وهو محيطات بغير جنة من الفضل التي تحيط على كل  
 تقدمها (وسل) رضى الله تعالى عنه وارضاهه وجاهه كافي الجواهر من معنى قوله تعالى يومن بسؤاله ونظره من غير تخشع  
 الله سبحانه غفور راحم لا ما على كبري الله تعالى عنه وارضاهه بغيره من الايمان من اقترضا كبرا وصغيرا ترجع الى الله  
 تعالى خاضع من غفره وتضرع الى الله تعالى وسأله المغفرة عنه الذي انقضى عنه الله تعالى غفور راحم يحسب عددا لميل  
 ولم يجر بها استغفارها من المغفرة شهادة قوله صلى الله عليه وسلم لو ان ذنبا من الذنوب اشبه ما يقوم بدين يغفره ولا يغفر  
 لم يزل الله يغفره بغيره تعالى على خلقه في الاية بغيره عليه وعذر بل في ان من استغفر الله تعالى من ذنوبه وتضرع اليه بصدق

[illegible]

عليهم وهو أنه لم يهلكنا من الموت  
 بقدرته على إلهامهم في القلب  
 والشفاعة وكيفية إلهام الرضا  
 والتمني والعدل في المدين  
 أو بعد ذلك في القلب في الغفر  
 وهو ذلك النوع من إلهام الله تعالى  
 وألحاحه من منطلق قلب لا عقل  
 وهو الذي يفرق القلب من جهة  
 وتعالى عن غير من جهة من جهة  
 واليهات على الجارية من جهة  
 قوة من القلب من جهة من جهة  
 من إلهام الله تعالى في الحياة والذات  
 ونفس والبدن والقلب والذات  
 والقلب ولكن إلهام الله تعالى  
 الكراس والذات من جهة من جهة  
 وهو الذي يفرق القلب من جهة  
 ومن أراد الآخرة تركه من جهة  
 للذات من جهة من جهة من جهة  
 الله تعالى من جهة من جهة من جهة  
 الذي خاطب به رسول الله من جهة  
 عليهم إلهام الله تعالى

حق الصديقين هو ما قاله رسولهم عليه السلام: قالوا يا رسول الله ما بال محمد بن عبد الله عليه السلام يمشي في الناس كأنه لم يمت؟ فقال: «أولئك الذين آمنوا بآياتي، فأتواكم بها بالبرهان». وقالوا: يا رسول الله ما بال محمد بن عبد الله عليه السلام يمشي في الناس كأنه لم يمت؟ فقال: «أولئك الذين آمنوا بآياتي، فأتواكم بها بالبرهان». وقالوا: يا رسول الله ما بال محمد بن عبد الله عليه السلام يمشي في الناس كأنه لم يمت؟ فقال: «أولئك الذين آمنوا بآياتي، فأتواكم بها بالبرهان».

[illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible]

الشرع عندنا تعالى فقد لا حول لله عليه وسلم الشرع في حقنا نحن من يسهل له كل الصفا وكل ذلك ان تحب على الجلال او  
 تنض على حق او كما قال صلى الله عليه وسلم جاسته هذا وكذا هو فاقو بكم من فعل الجلال او مدحنا طابق هو كم ان غير هو او  
 تنضوا عليه فانه انما ممدود من الشرع عندنا تعالى فاما المؤمن يحب الحق ويحب الله ويحب ان يقام الحق ويصل به ينض  
 الجلال وينض الله به وينض ان يقام الجلال ويصل به والاسلام عندنا ذلك كما ذكرنا من مراعات حقوق الانوار فليكن ذلك  
 في حرج ولا تغفل ولا كلفة بل عاتبر وامكن في البحث الا لا يكون في بعض العوارض يخاف من اشد العداوة والفتنة او فساد  
 القلب فليسر على الخلاص قلبه فان ذلك به حبيب الرضا من الله تعالى واما ما ذكرنا من ينض اهل الجلال فليكن ذلك من القلب  
 فقط فان خرج الى خارج من الجوارح ادى الى متكررات عظيمة فترك انوارهم من القلب الى الجوارح اوله واسلم الاسلام (وما  
 كتبنا الى بعض الطلبة ونصه قال رضي الله تعالى عنه بعد ان سئلوا الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وبذلك ادى اهل ذلك  
 به او وصل به عليك بالهذه وحل في شرك ولا تبتك بشيعة قلبل ٢٥١ من محاشي الله وروايت عن اهل الله تعالى

عليك ولا يشا بمكة في جميع  
 اموك والسر بخاري مقادير  
 في جميع اموك واستن على  
 جميع ذلك لا تكثر من ذكر الله  
 تعالى على قدر الاستطاعة يعجزون  
 قلب فهو من قلب على جميع  
 ما اوصيك به كبره كره الله  
 تعالى فانه واغضه جدوى  
 وما تفي الصلاة على رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم مع حضور  
 القلب فانه مكفلة بجميع  
 مطالب الدنيا والاخرة فضا  
 وسيلنا كل شيء وان من اكثر من  
 استمالنا كان من اكبر اغنياء  
 الله تعالى ه والارثاني هما  
 اوصيك بترك العزائم البالية  
 شرها كالا وليسا ومسكيات  
 الخلال هو انقلب الى دور  
 عليه الاطلاع سائر الامدادات ومن  
 ضيقه ضيق العبادات وبذلك ان  
 تغربا ان تجد فانه كثيرا وجود  
 في كل ارض وفي كل زمان لكن

قوله احاطة انوار العظمى يعني ان انوار العظمى هو سر الالهة المكنون وكان هذا السر محجبه  
 الحق محجبه عن الناس في كل المشيئة الى رتبة كمين قسم منه اسند بهما لا يطعم عليه غير موقوم  
 لشاران لا يطعم عليه غير من خلقته نوى الاختصاص وكان محجوبا بينه وبين المشيئة الزاوية  
 لكل واحد منهم فانظر لمن سر الالهية وكان ذلك السر مكنون ان يطعموا عليه كما جاد  
 به صلى الله عليه وسلم عبادنا وكما واجتمع في ذات الكرم في حقيقة المحبة يورق في الخلق  
 وسائر انوار العظمى هي الكائنات الالهية التي هي في حجاب هذه ان تكتفي بالخلق وتلقو بطلهم  
 عليها فانه تصل الى كل فرد من الوجود ما يناسبه ويختص به من اول ظهوره الى ان لا يبد  
 وكان ذلك انوار الله كورطه صافي حجاب النسيب صمانا عليه هي اعطيت ليس لاحد  
 الوصول الى الاصلاح عليه اوعى من منه فاشهد الله انه صلى الله عليه وسلم قد فسدوا فسدوا  
 والصلوة عليه في حقيقة المحبة من غير شذوذ ولا احاطة لئلا كورة والنور في طوارق الكائنات  
 الى صفا وانوار العظمى والسر في علمها المحبة المانعة من الوصول الى معرفة حقائقه قوله  
 صلى الله عليه وسلم انه اعوان الصلوة في حق الله تعالى على نبيه صلى الله عليه وسلم وصف قائم  
 بذاته على الحداثة التي لا يبق بطلته وجلاله هو ارفع من جادرك وعقل فان الوصف  
 لا يورق في كل موجود وانما شذوذ في القفا والاسر فالحقيقة هي شذوذ في حق الموجودات  
 فاصلا في حقائقها صلى الله عليه وسلم هي الانظار الباردة في زمن الاستنباط العوا لنضج  
 الى الله تعالى فليانين من تعظيم نبيه صلى الله عليه وسلم منا وبذلك كلفنا صلاته سبحانه  
 وتعالى على نبيه صلى الله عليه وسلم فهو فوق ما جردك وبقل لان نسر ميول بقوله صلى الله عليه وسلم  
 نبيه صلى الله عليه وسلم واللاتك في حاله الا ترى ان السجود في حق الله تعالى في حركاته تعالى  
 فكيف اجادته وليس السجود لله في حق الالهة تعالى عاتل معبود الجادات  
 والعباد انما هو الاشارة في رادها فان لم يسهل واحدا من تلك الاعراض صودا يلقى بها فليان

و بعد ابحاث من رتبة امر الله تعالى ظاهر او باطن او ما تضرر في الوقت ان لم يجد الخلاص امر به وهذا الظاهر يحتاج الى الفقه  
 دقيق واتسع معرفتنا الاحكام الشرعية فمن كان هكذا لم يصعب عليه وجود الخلاص الا ان كان من منعه بعد اوهو يداه جميع  
 الامور ونهاية ان تترك القلب بالله تعالى بالاشخاص الى ما رجع الى الموت ككل ما سواه ولو تصور ما في قدر الله تعالى  
 او كما قال تعالى ان الله تعالى بكل وجه وعلى كل حال صرحه القلب حاشاه والمعلوما ان لم يقدر لزم بعد كل ملازمة هذا الله تعالى  
 او كما قال تعالى في قلبه في غير العوارض يحمل نفسه عليه به لا ذلك لا الله اعلم هذا (الاهم عليك معقول بل لا تدري والى  
 الباطن عليك في كل وقت في حركاته وتوكل في اعتداده بجميع عماري احكامك وروايت في اقراري سر ما تروى ويتلقى  
 كل شيء في هذا المجال مخرج من حق او حل من علمك في ركن حق في كل مخرج (اه) فانك تعلم ان كل ارباب من حركاته النفس والا  
 بل في هذا السعدان كتمه على هذا ما هو سره حل نفسه على هذه نطق القلب بانه تعالى في ركن كل ما سواه وهذا في باب  
 صكيبين من العلم يعلمون ذات النفس من علم الرجا وفيه قدوم خلاصته وعلينا بصلاح تنسك بقدر الاستطاعة على امر صغير

[illegible]

قال فما هو الذي يوجبون مني ان  
 يعزلني لمن امرهم في القلعة  
 فسلم له ارجاء واحدا  
 فسلم له من امرهم ما اتممت  
 امرهم ان قد سلمت بخطابها  
 فسلمت ما هو كالمخاض  
 لا يصل بعد امد  
 احكامها الا ان قد اتممت  
 فسلمت ما هو كالمخاض  
 لا يصل بعد امد  
 احكامها الا ان قد اتممت  
 فسلمت ما هو كالمخاض  
 لا يصل بعد امد  
 احكامها الا ان قد اتممت

السعدي من جهة ما جازل في أسم الأطلاق والمحققة متفرقة فيها وهو سعد  
واحد غير سعد الآخر وأصله الماشك في التي منى الله عليه وسلم تغلقا في حقهم  
كمثاقيلها حتى أ (قوله عليه من ثقلها باليه) أن الله طاب عليه ما كان في ربه  
وأمره عز وجل عز وجل عليه وسلم من الألام إلى معرفته وأوقفت عليه ربه  
أنه سفاحة في حقهم وسعلا عليه من الألام إلى كبر من الدين والمرسل والألفاظ  
من ضلها من الأفراد من الذي من بدل إلى ما خلفه من الله عليه وسلم فتكون  
مؤامرة وعلمه به في ذلك الأسر ما قال عليه وهو كما عرف الله عز وجل وأمره  
من الميراث من بدل الله عليه من الله عليه وسلم فتكون مؤامرة وعلمه به في ذلك الأسر  
من ما قاله قبل في حصاره والديع من أمارات من بدل الله العناء تشبه الله عليه وسلم  
تكون مؤامرة وعلمه به في ذلك الأسر من ما قال عليه وأما من الله عليه وسلم  
لما علمه لاسفح في حقهم وعلمه به من ما قال عليه والفرق بين ما قاله ووروه وعلمه  
وألمه به ما قاله من الله عليه وسلم فهي الحقيقة الخفية التي هي من الأمور  
التي لا يجرى استقراءها ولا تدرك من غير تحقيق من المصاحف التي أدرك ما علمه  
فخاصة به من الله عليه وسلم في السبع مائة الحقيقة التي أمارا من الأفراد التي  
واحدة من الله عليه وسلم في الأمور فممن تزلت الناس أخرى من الأفراد التي كانت  
في ذلك من غير علم من الله عليه وسلم من الأفراد التي أخرى واخترت ما قيلت في ذلك  
من غير علم من الله عليه وسلم من الأفراد التي واحدة من الله عليه وسلم في  
أمره ما خلف الحقيقة فممن تزلت الناس من الله عليه وسلم من الأفراد التي واحدة من الله عليه وسلم  
العلم والمصارف والامر والتجليات والأزوار والمحقق جميع أسرارها ومقتضاها  
ولما فهمت من الله عليه وسلم في الأفراد التي واحدة من الله عليه وسلم في

بعض رواه عن الواقفي قال سمعته اذ ادعاه كما دعا غيره وتكنى ملازمته كما امر له  
بذلك قال الواقفي قال كنت له مرة في احدى مختفاته واصلا اليه اني من الله عليه وسأذكر لاله الله سبحانه وتعالى  
في محاسن اني كنت من الظالمين والظالمين هم اول الكفار بقدر انكارهم هذه الاذكار شأني من العبد كثر العاصي  
وشره والارواح بعد مقتله في جهنم بل بعد من الله تعالى في جهنم والكل والكل والكل والكل والكل والكل والكل والكل  
عليك بكثره التضرع والابتنال فان الله لا يملأ من الجحش الا ان التضرع هو ما بعد ربحه ان احسنه ما علم فقلنا ان  
تضرع العبد متغير لما ثبت والاصل هو ما قبله في مستطوانه راجيا كبره وادائه ان رغبته ان يبرص  
في وجهه والظاهر في محرم في التضرع والابتنال من غير نفسه تعالى لا يملأ من الجحش الا ان التضرع هو ما بعد ربحه ان احسنه ما علم فقلنا ان  
تضرع العبد متغير لما ثبت والاصل هو ما قبله في مستطوانه راجيا كبره وادائه ان رغبته ان يبرص  
في وجهه والظاهر في محرم في التضرع والابتنال من غير نفسه تعالى لا يملأ من الجحش الا ان التضرع هو ما بعد ربحه ان احسنه ما علم فقلنا ان

بالمؤمنين اهل الاوقات ان يتجه الى ما يلي لا يخرج له من السخط واخذ العهد والفرق في الدنيا اهل اهل قليل من مرور  
الزمن واليه تنحصر التسير في جميع الامور وفي الامور في كثير من الشهور وان قد اذوا احدكم من كل ان يكون تسيره في كل  
اليه في هذا المعلوم (الحنا انت افرح) ولكن لكل موقوف في اوج من الشهور والنور ووق في حكا الخلد والصفه بطبع  
الامور وبذلك ومن مشتغل بتصاريف الاقدار واقتناء المقدور اشد اهل به من لو منقذوا هابسوا لثقتوا ناعن تباهنا بها  
يحل بتمام الشهور ومن اصابنا في هذا النوع عليه من الخير ما يتوكلنا في افراسنا في جميع الامور وقد فتننا سلكا والحقنا بما نملك  
ووقتنا على اعدائنا مستغنين بذلك عن عرفنا من كل النور وما يتركه من اهلنا في جميع الامور وقد فتننا سلكا والحقنا بما نملك  
لناحل من كل الامور وقد فتننا سلكا والحقنا بما نملك ولما كانت الامور قد فتننا سلكا والحقنا بما نملك  
فوجه الحكيم كروب يشكو به الاخرجه ولان اذلك ضرر من اني بلاه الاعايفه ورجعت هذه الامور السبعين والتمني  
اليه ان لا يرحم مني ويضرب بين يديك وكن في حوزنا من رعاياها لكل

والنقص في تلك الكلمات بطولها بالاداء في خانه وهو دفع الحد بدنا لشرها لانه لعل عليه  
قوله تعالى الله ولا تملكه يد بل هو على النبي الا انه قال صلى الله عليه وسلم ان الله اغناني  
عن صلاتي ثم قال بعدها ما في هذا الحديث اوفى حديث غير هذا خبر بل اني مر على الله عليه  
وسلم عن الله تعالى ان الله عز وجل يقول لمن صلى على من صلى عليه فانه قال صلى الله عليه وسلم  
وحيث من صلى الله عليه ان لا يبعه بالانوار من هذا الحديث ان الصلاة على من صلى الله عليه وسلم  
في حق الناس افضل لمن تلاوا القرآن لانها اشرفه في ما توافقه الرب عليه وعرفها  
لذوقه وادخله في روضة اهل السادة الاخرى ولا تملك القرآن فقله وان كان افضل منها  
فانه عمل القرب والحجرة الالهيه فمن صلى على ان لا يضره مني من سوا اديب ومن يحاسر  
فيها بسوا اديب استحق من الله الثمن والطرد والاضيق لان حلة القرآن اهل الله فانهم  
بذلك انفقوا ان كثر من غيرهم بانقل من مقابل القران لان يكون له من الله ما يشاء بعض  
الافضل فيكون له ما هم من ذلك فان كان ان الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم في حق  
الناس افضل من تلاوا القرآن فان القرآن من نصرة ربه التي تفتن في الطهارة والصفاء  
وقد ابدى الادب المرضية والحق باخلاقي وماتت فظنا تضرر والمعة بتلاوته بعدد  
من ذلك واما الصلاة على من صلى الله عليه وسلم فليس فيها الا التلقظ بها مستجاب تعظيم النبي  
صلى الله عليه وسلم حاله تليق بتاليها من الطهارة والحسنة فو با وسيدنا وكانوا تلاوته لما انقظ  
العهد في الترحم من غير نحن فان الله سبحانه وتعالى ضمن لثانيه يصلي عليه من صلى الله  
عليه وعلى اوليه ولا يوتيه من الله اعظم تقولا في حق من صلى الله عليه وسلم في حق  
الامة اكبر من الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وان تدافعت الدنيا على قطع قدوسها  
بان قاتل بان قاتل طغي من قاتل بعد ان قطع قدوسها كثر الاعمال والذى تقول ما يات  
من قوله تعالى والله ان هذا خلق الله تعالى يقول بلي صلى الله عليه وسلم من صلى عليه فانه  
بارك

عشر مرة تدركه الامهات من فوق لانه انما الختم صلاتنا انتم في اقل اوله وعرفنا آخره فاننا لادوية  
لهذا الله في كل اية سماواتها ولا تاتيه من كثير من المصالح والارواح وان تحت في ربه لانه عظيم ليا له واما  
كثيره في كمال الاخوان انما لا توافقه بعد اية الصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم والحد لانه رضى الله تعالى  
عنه بعد الصلاة على من صلى الله عليه تعالى بركاته ما بعدنا في اوسر ما ياتي الله فقله في الله تعالى عليه ثلاث صفات  
والثانيه ملكات غيا الصفات فهي تفرق الله تعالى في السر والعلانية وكلمة الحق في الشار ان تضيق والتصديق والنسب واما  
الملكات فشمع مقام وهو من عظيم النعمان والبراهم وهي الله تعالى عليه وسلم ما تحت حقة السماء له بصحة دون الله تعالى  
اعظم من عظمه من قوله صلى الله عليه وسلم من صلى الله عليه وسلم من صلى الله عليه وسلم من صلى الله عليه وسلم من صلى الله عليه وسلم  
العواد او انما تعالي الما في هذا الختم في جميع ايامه والحدوث وهذا لوان يدق في سجد الكفاية ومثل في هذه الامنة  
في الصلح من شر الناس فمن غير قلبه او ان يغير ذلك من صلى الناس عليه فانه تعالي عليه من حلاله غير الذي دفعه وهو



الابدان في حاله تعالى العاقبة من غير ان يتركها انفسهم فكان تحركهم طيع من غير عيب عنه فالجواب الاول الذي تضمنه  
 رسوخ المذاق بانها احسان في اسماءهم فان لم يتصرفوا بالصنع والصوره في الحماة تبارك ان الفتنة لم تكن غيرة المصير لثبوت مجاري  
 الآلات والاولى تحركهم في حق من قدامهم وانما شملت عليه نيران شره فلذلك لم يتركهم في احسن بدين ورفق فان لم يبعد ذلك فعمله  
 بالبروج ان يتركهم والمربوب من مكانه كان عوقبوا العواشي من الارض والسموات فيكون الخلق بالاولى من الانا لا يظلمون ذلك  
 ظاهرا ولا يتركوا التصريح اليه تعالى والابتلاء سرافقهم شره من مدوا على ذلك حتى يبرح الله تعالى عنه فلهذا هو حرم  
 التذكير بما على الله تعالى في تصحيح رسوخ العلم والمقدور الخديون تحركهم عليه شر الاناس متكررا ان يبادر اليه بالتحرك والتمسك بغير حارة  
 طبعه والتمسكه وعزة نفسه فان البذر القوم بهذا وان كان مظلوما فاختص عليه وهو الراس من الخلق ينفق في الحلال  
 في الفعل والاعتناء بذلك حق تعالى لانه من غير جنابه الله تعالى اولئك لا تفرح على الله تعالى بالتصريح والتمسك بالتمسك وبغير مومن  
 فلهذا الله تعالى عندهم بالخلق بلا سبب ٢٥٤ او يسبب لا تصيبه او يشغلهم الله تعالى بما في بغيره ونعمه فانما يفعل

الله حسدا وامانا فان فعله عليه  
 الخلق العظيم او المصير الجليل  
 في كابد خصص تلك الشرود بما  
 هو من الطيف والمصير  
 رويته الفرج من الله تعالى  
 فيكون مشاينا والتمسك ما ثواب  
 الدنيا الجسد الباقين ونصيره  
 في الخلق على قدر رتبته وما ثواب  
 الآخرة في الخلق على رتبته وما ثواب  
 ثواب الصائرين للخلق هذه الله  
 تعالى قال سبحانه وتعالى  
 كثر بلك الحسنى على من اسر الله  
 بما سيره واوالت سبحانه وتعالى

عليه ومن سر عليه حلت عليه وهذا الوجه صادق لا يختلف وهو ان من حيثما ابدل  
 من حيثية شدة انما يمتنع صمته وتعالى في شبيهه على الله عليه وسامه فلهذا من سبحانه وتعالى  
 بالتمسك ما ثواب من على عليه على الله عليه وسامه لا يترك صلاتا لا تحجب ونحوه من حيثية  
 قبول الصلاة من البذر والله التوفيق والحمد لله على ما في الطريق وصلى الله على سيدنا محمد  
 وآله وصحبه اجمعين والحمد لله رب العالمين انتمسك ما لا يظلمنا شتمنا وسيدنا نرضى الله عنه  
 في شرح هذه الصلاة في الذكر للكتاب بين حفظه ونظمه من اوله الى آخره وذلك في الامراء  
 باي صحت وكتبه الله السيد الفاضل الملقب الجليل على حراز من العربي ربك الذي  
 انما لا ناله وليا وصفا تاريخ اوائل جمادى الثانية سنة ست مائة وثمانين في شهر ربيع  
 الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم نايما والحمد لله ولا يخرأ وظاهر او باطنا

« في شرح الصلاة التسمية في الحقيقة الاجمعية فاقول واذا التوفيق »  
 « بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم »

« الحمد لله » الخط الاول الاخر الباطن الظاهر بايدي جميع ذاته القائم بكله على كل شيء  
 الخليفة ذاته ذاته في ذاته على ذاته بجميع متعدياته في اسماءه وسماته واشهاد ان لا اله الا الله  
 الكافي ذاته في جميع مقتضياته الخفية السارية وليس الاظهار بالبدنية واشتد  
 ان سيدنا محمد سر ذاته وروح حياته وزور رآته وقوم اسماءه وسماته وجامع مع  
 حشر ذاته القائم باسماء اسماءه بالذات الاول في تعلقه بغيره الاخر في حيلته في حكم  
 معلومة الباطن بشرط الظهور في مثله والظاهر بما لا يحاط قومه بصفاته والصلاح  
 والصلاح منه على السبيل لاسد الاكل القاتل لما بين ما هو الاول من الله عليه وعلى آله  
 كالاسماء لاسماءه وسماته وكما له ( و بعد ) فان شئنا وسيدنا وما ولانا وبسبيلنا وبنا لرح

وامبر وانما مع الصلوات  
 والتمسك ما ثواب من يسمي يوسف  
 عليه السلام ائمن بن يوسف  
 فان الله لا يضيع اجر المحسنين  
 والتمسك وانما عظم قد اتوا  
 بثل حافضتهم وثمن صبرتهم  
 خير الصائرين الى غير ذك من  
 الايات وامرنا به انما انما لما

الامام  
 ذكرنا في الناس اباي في هذا عظم من كاد تشر وبعدهم منا واولئك في المذات  
 الظاهر في الدنيا والآخرة الامن حقه عنا عظيم فمن انتم الله فان الامانة لا يرون في تحركهم الشر لهم الامور انما هي  
 الذي حركهم عليهم لتسليم من هتكت الله ومن قال حكمه فغيره في مقابل التبرر ومجربهم واحياهم وسوا سلطان انهم  
 طاعتهم كاد في الشر وروحيه في عين الصفاء على تمامه في الحضور قال الكيس المائل انما تصيب عليه السرون الناس  
 وتصر كاله وادعاه في الاقدار لا حده في مقتضياته الانبياء في ذلك مقتضى بدله عليه علم وعقله الرجوع اليه تعالى في المخرج  
 والتمسك عليه وتباعد التصريح والابتلاء لغيره والاعتراف بغيره ومنهم من معتصم بالله تعالى في مقابلته فلا تلبث ان هذا التبع  
 هذه الشرور لا تصيبه ولو التفتت عليه تبارك ان الشر من الخلق اعز واعن الوصول اليه لا تصيبه بلغة تعالى فان من تعلق بالله تعالى  
 لا يقرى عليه من قال حبه وتعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجا من كل مضيق يصيبه والتمسك عليه في كل الخلق يمتعون  
 اليه في هذا الوقت من ادم السبع على هذا التبع في الدنيا والآخرة ومن عاقبه قوله الله تعالى اني انتم من اني عاقبه الشرور



[illegible]







[illegible][illegible][illegible]











يكتب عليه ذنب من معقرات الذنوب أهنا ما هو مستطفا البس مرقف الصلح مرقف في الساعن من بما ومدي يكتب عليه ذنب ومن معقرات الذنوب عداه من أهل الجبل وسرا للبعث الخنا غير ثبت أهنا جميع الذنوب وعلى صاها فاب جميع انلاق وكل منعت وكفى هذا وقال في أول الراسل رابا كورياس حلة الامان من مركزا على في الذنوب تابا من الملاك ولنا طامة مع جميع المثلث واكد ذلك سنكرين الانصاف في الطرقة وزوروا في الله تعالى واصولوا في الله تعالى واعطوا في الله تعالى من غير نصير ولا كند وعليك بالقرير في امر الله تعالى في ما نرض من السلا والحق فان اذاد الفتن في بلادها كمواع الصبر والابرار الله في آدم في الدنيا الاصل فمفتها وبلادها فلامع لاحسن في آدم في انكر وجع من هذا ما من في الدنيا والصبر بحسب احواله كل على قدر ما فاته وسومه واعلموا في قدوسكم حله اذ انزلت السلا والحق ٢٢٥ يا حاكم فليعلم ان هذا انقضت الدنيا ولذا نبئت وما

الاخلاق واما السارون فانه قد علموا من قبل القامات اهي فبات التبين والمراسل فانه ما المصدرة ان تنقلب في احوال الحضرة المقدسة ولا تصاف صفات الله تعالى والحقن باجماعه وصفاته ولا حله ولا هذه الا الاودية وهي مصفحة على السلا تصفحها الا الاهود حرة في الاحوال هي التكن من الثبوت لتتلب العذرات الالهية وتقلو الاثار القدسية مع النورين عتقنا بها وتوسيع حقوتها واولها اومشود اعلان الاصل الاول هو مشاهد الحضرة القدسية بين الصان على ما هي عليه والاصل الثاني بحسب القامات المقدسة انها لا ترض غير ما والاصل الاول هو الذي يقع عليه الاصل الثاني والا فلا ونشد

قريب الوحد في مريد • على الامور مريم والبيد  
غريب الوحد في مريد • كان فؤاده زير الحسد  
لقد من معاصي فانت • عن الاصرار الى التوحيد  
نرى الاصل في الاوقات بقري • في حصد يوم التوحيد

والاجاب امر واحيد • والحمد لله سرور بهيد  
قوله وعلك • معناه موعظا له يعني ان الحق سبحانه وتعالى اعطى به معنى الله عليه وسلم  
والسلا لا تترك ولا يغرب نيا كمال في الاية وما من راية في الارض الا على الله والحق وقها ريد  
حكاية على نفسه يعني لا تترك وتكون له معناه وذلك في الاية الاخرى واذما لا تترك  
ذمونا ما كانت اقل سلام عليك كتب على نفسه الرحمة يعني ان هذا حكمه على نفسه  
لا تترك تخلف ولا تنصركا قال ما بدلي الحق سبحانه وتعالى على نفسه باختياره  
له لا تترك الصلاة على حبه على الله عليه وسلم تمام مقنيا اعتنك به • حصل الله عليه  
وسر كانه يجمع الى وجود حركته على نفسه في جعله كسبر على نفسه الرحمة  
الاية طالب الاصل من الله تعالى الصلاة على حبه • في الله عليه وسلم ان تكون بارزة  
من حين العناء وهي شدة الاعتناء بالحق فهذا معنى وعلك قوله وسلم عليه سلاما تاما لها  
شاهلا ومعنى السلام هنا والامن من الله تعالى بحسب معنى الله عليه وسلم من كل ما يوجب  
تشوشا او تشوبا او تشوبا الماحل اول اجل قوله تاما يعني محمدا بجميع الامور  
لا تترك تشوش ولا تشوب ولا تشوب في جميع الامور وقوله تاما • لا يطعنون في المصداق  
قوله لا تترك ما جادت نفسك • يعني امدك به نعم الامور وشدة الامور والامور لا تترك تشوش ولا تشوب

وجعلت الحق في غيرك واستمر في الحق التي اعتنك على  
فتو يستجاء على معاصي واستغفرت له في لاله الاولي الحق القوم عالم النبوة والشهوة والحق من الرسم لكل ذنب ذنبه وكل  
معصية من كتب لكل ذنب انتبه اما على الله تعالى اه • والله تعالى الموفق عنه لسوابه وسيله السراج والاسم  
الناماء • تعالى الله تعالى حسنا في بيان شرفه لا ذكر على غير من حار الطاعات لا لا تشوب بانفسه في الدنيا بل مرة في الدنيا  
في الدنيا والاخرى ذكر الجنة • وجع صفاتها وسفاتها وآياتها بعد امد من على الذكروا يقولوا في الله تعالى في الدنيا وهو  
الحادي عنه السواط الطريق • اعلم • ان في ابتداء هذا الكتاب المبارك بعض الامور التي ترد في الايمان واختصاصه ذكر  
الجنة وصفة أهلها الا ان في من القائلين من الذين والبركة • وفي يوم الاوار في ادمية من الاذكار في شهاب الدين بن تاج بن حجر

[illegible][illegible]

[illegible]







فلهذا هم يسمونها بالهلالا حاتم لانه من اول الميثون من جمعهم له لاننا انما نحن بميثون من قوم ميثون من قبل  
 الهة كل ما نعمل في فعل كل ما نمتسبون اننا نعمله في كل صفة او ان من الطعام لا يسميها صفة لانها من الطعام  
 جدوا الله ذلك قوله فلهذا هم يسمونها بالهلالا حاتم لانه من اول الميثون من جمعهم له لاننا انما نحن بميثون من قوم ميثون من قبل  
 الله تعالى واحدا واراؤهم يوم الاحد المبارك وقت الضحى وذلك بعد ثلاث مئة من شهر ربيع وثمان مائة (لما سار  
 الرجس على نحو حرب الرجس) من الهيرة التي وجة على صاحب اصل الصلاة في الصلاة وهو في هذا التاريخ هذا العام هذه

الكلية ١٢٦١  
 ٢٣٠ لا استبدال الى فيه لاني سميت هذا الكتاب ربيع حرب الرجس على نحو حرب الرجس بعد

«بلغت لما بلغه على حشرة شيتنا وسيدنا فوذا في العباس سيدنا مولانا احمد بن محمد  
 الثاني ٢٨ من شيبان سنة ١٢١٦ وذلك بمصداق الوان من قس مدنا الله من كل باس  
 وصل الله على سيدنا وبنينا ومولانا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما  
 «قاله وانهو حليمه» انظر السيد الى مولانا الفقيه الجيد على حوازم من المري وادنا المري  
 القامى دارا ومنشأ القامى طرقة القامى حقيقة كان الله له ولواو وسيدنا احمد بن محمد  
 جده من كلام سيدنا شيتنا في العباس الثاني رضي الله عنهما في التفرقة والتضييع  
 وذلك واسطة في التضييع الحرام سنة اربعة عشر ومائتين والف وسيدنا رضي الله عنهما في التضييع  
 الحياتي في الله حمزة ركة في مائة في جميع ابلادوا فاض علينا من علومه واسرار وقدرته  
 وحيلته ونقته الى الابد ولم ازل يحول الله وقدرته علينا من العلوم واسرار وقدرته  
 والا زالا حتى كل مسألة مما يلوه الامداد والاعانة والوفيق الى سواء اعطاني وقد فعلت  
 في هذا المقام جدا جدا وصلى الله عليه وسلم تسليما لا اله الا هو عليه في ترويه وتقصيره  
 الامكان وبه ودارا في ما كبره وحسن مراده ومفاده لحاجته سيدنا احمد بن محمد  
 المقصود آنا بالفاضل الموجود حسن الصنيع ذاقه وبيع واضع الماني لائم الماني صاحب  
 الامانة ترك الاضحية ساميا فيباه وساميا لاضربه عيراه لوقوف على ما كان في المات  
 ولم يأت على آخر تلك المات واداه فضل الله على احمد كرمه وسع له اسبابه على ما يبلغ  
 له ما ولا حقا فورا ما طول والقصر والطيب والمختصر وقد يتعجب تفسيره باننا قد  
 تفسره وحسن تقريره وقدره بما يتوقف عليه فهم النص ويحتاج اليه في ما يرويه  
 ليصل المقصود والقصر المبرمود فصار في ذهنه والافتخار به فكل ذلك  
 مما استعدت به واه استغنت به له وحجراه اوصائه من حقيقته في كل مائة  
 من المؤلفات في سبيلنا وسيدنا مولانا ومن فعلت علينا ولا قدوة الا انما وجة  
 الاسلام «ابو العباس احمد بن محمد رضي الله عنه وهما ولدان في جاء  
 ونفيليه» هو الذي نهواهم وهو اولهم واولا واعطاه وعمل منه سترنا وغطانا  
 وكثيرا ما سقى كلامه في الساتر في تحدي كاي هر في بعض النسخ لانه لا يملكه  
 فداخته من خطا من كتاب الباب والراه في فهمه الهاب صلت اقوم كلامه بكلامه  
 وقصدهم مقامه فانطق في هذا لغة الله والاسماء ولا تظهر فيها رزايا الهة واحده

الكلية ١٢٦١  
 ٢٣٠ لا استبدال الى فيه لاني سميت هذا الكتاب ربيع حرب الرجس على نحو حرب الرجس بعد  
 «بلغت لما بلغه على حشرة شيتنا وسيدنا فوذا في العباس سيدنا مولانا احمد بن محمد  
 الثاني ٢٨ من شيبان سنة ١٢١٦ وذلك بمصداق الوان من قس مدنا الله من كل باس  
 وصل الله على سيدنا وبنينا ومولانا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما  
 «قاله وانهو حليمه» انظر السيد الى مولانا الفقيه الجيد على حوازم من المري وادنا المري  
 القامى دارا ومنشأ القامى طرقة القامى حقيقة كان الله له ولواو وسيدنا احمد بن محمد  
 جده من كلام سيدنا شيتنا في العباس الثاني رضي الله عنهما في التفرقة والتضييع  
 وذلك واسطة في التضييع الحرام سنة اربعة عشر ومائتين والف وسيدنا رضي الله عنهما في التضييع  
 الحياتي في الله حمزة ركة في مائة في جميع ابلادوا فاض علينا من علومه واسرار وقدرته  
 وحيلته ونقته الى الابد ولم ازل يحول الله وقدرته علينا من العلوم واسرار وقدرته  
 والا زالا حتى كل مسألة مما يلوه الامداد والاعانة والوفيق الى سواء اعطاني وقد فعلت  
 في هذا المقام جدا جدا وصلى الله عليه وسلم تسليما لا اله الا هو عليه في ترويه وتقصيره  
 الامكان وبه ودارا في ما كبره وحسن مراده ومفاده لحاجته سيدنا احمد بن محمد  
 المقصود آنا بالفاضل الموجود حسن الصنيع ذاقه وبيع واضع الماني لائم الماني صاحب  
 الامانة ترك الاضحية ساميا فيباه وساميا لاضربه عيراه لوقوف على ما كان في المات  
 ولم يأت على آخر تلك المات واداه فضل الله على احمد كرمه وسع له اسبابه على ما يبلغ  
 له ما ولا حقا فورا ما طول والقصر والطيب والمختصر وقد يتعجب تفسيره باننا قد  
 تفسره وحسن تقريره وقدره بما يتوقف عليه فهم النص ويحتاج اليه في ما يرويه  
 ليصل المقصود والقصر المبرمود فصار في ذهنه والافتخار به فكل ذلك  
 مما استعدت به واه استغنت به له وحجراه اوصائه من حقيقته في كل مائة  
 من المؤلفات في سبيلنا وسيدنا مولانا ومن فعلت علينا ولا قدوة الا انما وجة  
 الاسلام «ابو العباس احمد بن محمد رضي الله عنه وهما ولدان في جاء  
 ونفيليه» هو الذي نهواهم وهو اولهم واولا واعطاه وعمل منه سترنا وغطانا  
 وكثيرا ما سقى كلامه في الساتر في تحدي كاي هر في بعض النسخ لانه لا يملكه  
 فداخته من خطا من كتاب الباب والراه في فهمه الهاب صلت اقوم كلامه بكلامه  
 وقصدهم مقامه فانطق في هذا لغة الله والاسماء ولا تظهر فيها رزايا الهة واحده

«بلغت لما بلغه على حشرة شيتنا وسيدنا فوذا في العباس سيدنا مولانا احمد بن محمد  
 الثاني ٢٨ من شيبان سنة ١٢١٦ وذلك بمصداق الوان من قس مدنا الله من كل باس  
 وصل الله على سيدنا وبنينا ومولانا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما  
 «قاله وانهو حليمه» انظر السيد الى مولانا الفقيه الجيد على حوازم من المري وادنا المري  
 القامى دارا ومنشأ القامى طرقة القامى حقيقة كان الله له ولواو وسيدنا احمد بن محمد  
 جده من كلام سيدنا شيتنا في العباس الثاني رضي الله عنهما في التفرقة والتضييع  
 وذلك واسطة في التضييع الحرام سنة اربعة عشر ومائتين والف وسيدنا رضي الله عنهما في التضييع  
 الحياتي في الله حمزة ركة في مائة في جميع ابلادوا فاض علينا من علومه واسرار وقدرته  
 وحيلته ونقته الى الابد ولم ازل يحول الله وقدرته علينا من العلوم واسرار وقدرته  
 والا زالا حتى كل مسألة مما يلوه الامداد والاعانة والوفيق الى سواء اعطاني وقد فعلت  
 في هذا المقام جدا جدا وصلى الله عليه وسلم تسليما لا اله الا هو عليه في ترويه وتقصيره  
 الامكان وبه ودارا في ما كبره وحسن مراده ومفاده لحاجته سيدنا احمد بن محمد  
 المقصود آنا بالفاضل الموجود حسن الصنيع ذاقه وبيع واضع الماني لائم الماني صاحب  
 الامانة ترك الاضحية ساميا فيباه وساميا لاضربه عيراه لوقوف على ما كان في المات  
 ولم يأت على آخر تلك المات واداه فضل الله على احمد كرمه وسع له اسبابه على ما يبلغ  
 له ما ولا حقا فورا ما طول والقصر والطيب والمختصر وقد يتعجب تفسيره باننا قد  
 تفسره وحسن تقريره وقدره بما يتوقف عليه فهم النص ويحتاج اليه في ما يرويه  
 ليصل المقصود والقصر المبرمود فصار في ذهنه والافتخار به فكل ذلك  
 مما استعدت به واه استغنت به له وحجراه اوصائه من حقيقته في كل مائة  
 من المؤلفات في سبيلنا وسيدنا مولانا ومن فعلت علينا ولا قدوة الا انما وجة  
 الاسلام «ابو العباس احمد بن محمد رضي الله عنه وهما ولدان في جاء  
 ونفيليه» هو الذي نهواهم وهو اولهم واولا واعطاه وعمل منه سترنا وغطانا  
 وكثيرا ما سقى كلامه في الساتر في تحدي كاي هر في بعض النسخ لانه لا يملكه  
 فداخته من خطا من كتاب الباب والراه في فهمه الهاب صلت اقوم كلامه بكلامه  
 وقصدهم مقامه فانطق في هذا لغة الله والاسماء ولا تظهر فيها رزايا الهة واحده

لهم ظهور المسرد شام قال  
 في خلاصة وشاع هذا الباب اسقاطا لمظهر اذال المراد من سقوط ظهر  
 فذلك كماله ما لا يتناسب العنازل وفي هذا ما يحتاج اليه من العنازل والاسائل خذوا من القاتنين في شيا الله تعالى  
 لا تفر من اكرامها والامثال لانه يملكه ويرمعه ومظهره في كل واحد والامثال ولم يصح في كتاب واحد فيها  
 هلت حاجته فيمن العلماء الا انزل مع ما من العلم والاحسان تأمل صديقه في ذلك شانه اذ اذبه في نفسه كرا فيها  
 نسا ومن جعل من: ناه الى اي ربه في الاماين حاجت محمد الله في المطا به في هذا الكتاب المبارك من عرقه في هذا  
 هي مائة في نفسه مائة مع ذكر اية في الهة في غير الهة في ذلك فمنا ايتا واعاها وامن انما في الله تعالى في نفسه لنا  
 بذلك قال حسن وروى ان من في هذا الكتاب المبارك وتعالى في القول لازل اياه في يادتي في نفسه الله تعالى في غير  
 وهي امر الى في الهة في غير الهة ولا هاب في بعض فعل الله تعالى في يدي بالنا عاها بان طرقت فاعلمت في هذا في الفاضل

والمتفرقة **أور** لثقل أولسان **فلقح** باب الصا ونواله ذرة **فلا** من حب وان **عبد** لم يصح ولا نص من **اليوب** في قولنا ما نالنا  
 الا **الصالح** وان **لكن** كن **فلقحهم** سبق **العلم**  
 اذا **تلقحهم** لم **تلقحهم** • **سوى** حريق لم **التم** • **ولم** غير قول **بسم** • **فن** ذا الذي **مسلط** • ومنه **لم** **المستيقظ**  
**مسوى** • **محمدا** • **عليه** **سبل** **هطه** **وارغب** **ابن** **الحام** **كان** **ما** **من** **هت** **عن** **الانكار** **والانتقاد** **ونظرة**  
**صالح** **النظر** **والاعتقاد** **وباع** **لما** **بقي** **من** **انقص** **والترقب** **والزبط** **والنظف** **ويصلح** **بلم** **والنصف** **ما** **قد** **من** **الكل**  
**ورغاب** **لجنتنا** **الصنع** **والاضاع** **من** **العسل** **فكان** **ما** **من** **اهل** **هذا** **البلد** **ورأته** ٢٢١ **ولامن** **اهل** **الدرية** **وصنعته** **ومن**  
**انام** **الذرة** **فصنعته** **الزهر** **والى**

هذا المذهب **بقل** **كائل** **القوم**  
 اذا **عشرا** **لجاني** **مخالفة** **لذنه**  
 وكل **امرئ** **لا** **قبل** **الغفور** **يفض**  
**المبارك** **ثلاثة** **امور** **والاول** **حسن**  
**ظني** **بكل** **أزجني** **تصيري**  
**وتروى** **أفندي** **عليه** **رحمته** **وسنة**  
**لهذه** **والى** **الطبع** **في** **رحمتك**  
**الغني** **وبين** **لأخص** **من** **طلب**  
**وان** **كتبت** **لأهل** **الاربع**  
**فرس** **الكرم** **أهل** **لان** **رحم**  
**الثاني** **عبدنا** **ان** **كون** **مضما**  
**باسم** **الحضرة** **التي** **اذا** **ما** **تبين**  
**أدم** **تسلم** **عليه** **الامثال** **أرجو**  
**من** **الله** **تعالى** **الكرم** **اجتماعها**  
**لما** **ك** **رحم** **الثالث** **شدة**  
**بحق** **لأهل** **هذا** **الكتاب** **وعلقتنا**  
**بجودة** **الاسباب** **لانهم** **رضي** **الله**  
**تعالى** **عنهم** **عمل** **الكرم** **وطييل**  
**ساحتهم** **لأروهم** **بإيم** **لأيد** **كنا**  
**قال** **بعض** **أصحابهم**  
**هس** **أقدم** **من** **أهل** **الصفا**  
**حزوا** **والعالي** **لأهل** **الفرقة**  
**حاشا** **لن** **تدعهم** **أوزارهم**  
**أن** **يصلح** **لنا** **في** **الأخرة**  
**وكذا** **قال** **غيره**

وما **الفضله** **الامتياز** **فيه** **هنا** **لم** **أورد** **هذه** **الكتاب** **وناجت** **فحين** **الأواب** **حصوله**  
**باب** **الذلة** **والكلام** **الذين** **ما** **من** **خلاصة** **الكرام** **شيان** **نفس** **درو** **أسر** **وغير**  
**مؤلفه** **وأقره** **وأعجت** **من** **ذلك** **وأودعت** **هنا** **ك** **ما** **الممكن** **فحين** **التوصل** **إليه**  
**والشور** **عليه** **كأبسته** **فما** **قدمته** **وهنا** **ك** **ما** **لا** **يعلم** **بالقل** **الفاهون** **وما** **عقل** **الآباء** **المؤمن**  
**الذين** **وجدوه** **فعلوه** **وسلكوه** **فهموه** **وقطع** **ففسروا** **وكشف** **ففسروه** **فأنت**  
**من** **ذلك** **الواضع** **والسير** **ما** **قد** **ما** **التيسير** **وأوصلته** **لكل** **متربك** **ودعيرة** **أهل** **الله**  
**متسلك** **وأدلى** **تسيرا** **كاد** **لا** **في** **مع** **أن** **الأمم** **أخلاق** **وهذا** **المر** **المعلم** **الذي** **لأندرك**  
**تبره** **ولا** **تفتقد** **أقوة** **ودره** **بلغ** **أفندي** **فصناعم** **وصافي** **وكل** **نير** **يرسلهم** **هو** **رحماني** **وفدا**  
**أزما** **قد** **قد** **هذا** **الوقت** **أروا** **معه** **وأخذه** **وجري** **شدة** **الله** **أخراجه** **وأوراه** **من** **ذكر** **أخبار**  
**هنا** **السيد** **الكرم** **والنصوصات** **والعلوم** **والأسماء** **والأحوال** **الأزاري** **تتبع** **من** **عبد**  
**العظيم** **الذي** **تكل** **الأسمن** **من** **استغفاه** **له** **وتصير** **الأقلام** **عن** **وصف** **محضته** **وشماله**  
**كيف** **وهو** **من** **رب** **الله** **لهذا** **الاعلى** **وصف** **محضهم** **عليهم** **أعز** **من** **أن** **تظفر** **بها** **وإغلا**  
**فليكتشف** **هنا** **القدر** **المتبر** **مكتون** **ويستعين** **به** **الناكسون** **والناكسون** **فكني** **ببركة** **وتورا**  
**وأنتها** **الحسين** **وسروا** **تفتت** **الله** **به** **لأنهم** **مال** **ولاشون** **رحمنا** **يوم** **تكثر** **الأحوال**  
**والفتون** **وسأعنتها** **أصابتها** **في** **الخط** **الغنية** **وتخلص** **من** **رقا** **الأخبار** **بما** **حاسب**  
**الأزوار** **الحضرة** **القسمة** **وجعلنا** **من** **ذلك** **الرفيق** **وسلك** **تلتهم** **هنا** **الطريق** **الغوى**  
**الرفيق** **والجسد** **عليه** **ما** **تربهم** **من** **الطعام** **ومن** **بمن** **الأكال** **والأقام** **عاجت** **في** **هنا**  
**الوقت** **من** **هل** **هذه** **الامانة** **له** **مجهاته** **وتعالى** **أن** **لا** **يخطع** **هنا** **ما** **تروى** **لنا** **من** **أوراده** **وان**  
**يسر** **مد** **عليها** **فحين** **مواهبه** **ومادته** **أن** **يحت** **عليها** **ذلك** **اليوم** **لقائه** **وان** **تفتن** **هلنا**  
**بالانام** **اليوم** **الانتفاع** **عالموا** **لجميع** **عليه** **وان** **يصل** **لنا** **قوة** **لأفاد** **دونا** **وشفر** **لأترك**  
**لأموال** **أهلها** **وان** **بكر** **مدلولهم** **شامو** **عاجت** **فتمته** **وان** **يصل** **لنا** **الاحسن** **وسائر** **المسلمين** **رحمته**  
**والصلاة** **والسلا** **عليه** **سيد** **نور** **لأنا** **محمد** **بني** **الرحمة** **وشيع** **الأممة** **وعلى** **آله** **الطيبين**  
**وهما** **بلا** **الكرمين** **وتأبهم** **من** **الذين** **مخلص** **لأنا** **عاقبتنا** **اليوم** **الذين** **والجسفة**  
**رب** **العالمين** **وكتب** **بسم** **الله** **الصلوات** **عليه** **خدم** **حضرة** **الغنى** **المعز** **الله** **عمل** **حراز**  
**إبن** **الرب** **يراد** **الغنى** **لأنا** **غفر** **له** **ولأهله** **ولا** **شيعته** **وآله** **المسلمين** **آمين**

لي **يجتد** **فضل** **على** **الناس** • **وكل** **من** **حكم** **باب** **من** **يأس** **انتم** **راى** **ماف** **الكون** **غيره** **ك** **ولأنا** **تطلب** **شعير** **والغنى**  
**لا** **يتم** **لأنا** **في** **مستحق** **ك** **عالم** **فأدنى** **على** **الأس** **وغير** **ولأن** **كن** **منهم** **فأنت** **تعالى** **قد** **من** **هلنا** **بهم** **بجسفة**  
**بمن** **له** **دوسوق** **ولو** **يرجوع** **مالي** **بمن** **ذلك** **الفضل** **أن** **يقتضاه** **أول** **اليتيم** **أقول** **غير** **أول** **من** **أب** **وقوله** **قل**  
**الله** **وسر** **من** **أب** **قرما** **كان** **منهم** **أهم** **كل** **من** **هلنا** **أول** **يرتقم** **لأنا** **صنع** **عن** **بهم** **درو** **نهم** **ولأنا** **يتنزل** **منهم** **فحين**  
**تحت** **أعلم** **وتختلف** **أصططهم** **والرسم** **الرجين** **باب** **العالمين** **وقد** **أوردنا** **هذا** **الكتاب** **لأنا** **ما** **كتب** **الطالين** **فورا** **ونفد**  
**في** **أولهم** **فرا** **وسروا** **وتقر** **به** **الصون** **يرتق** **كل** **عز** **ونفسه** **لأنا** **السامع** **وتدفع** **له** **الاسين** **لأنا** **السامع** **وتفتح** **من**  
**شأن** **الله** **تعالى** **العاصي** **والطالح** **فليكتف** **المتبركون** **ويستعين** **به** **الناكسون** **والناكسون** **فكني** **ببركة** **وتورا** **وأنتها** **الحسين**

توسر وقت صلاة تعالى يوم لا يقع ماله ولا دين ووجهه يوم تكثر الاموال والفقون وسادعها اليها بعد ما من الحظوظ التي  
 وتصل من ريق الاضفار بما يحاسبها الاثر بالاربابية واشتد ابدانها الى عروس الحظيرة القدسية عند الجاني بالاسرار من الحضرة  
 الالهية وبعثها ذلك الفريق وسلك ساجد لتتبع الطريق أذ ذكاته الكلمة الكاملة التامة وأمره وكيف جنة الشاهد له الله  
 من كل ما يكلمه الذين ينو الفتن ويصدق الماقدسة بالندم أو يصدق في الامان المنوط بالعباد والهموسأله بغيره العنق وشروع  
 البصر وضع الخليل لا اعظم الا كبره تنفض اليه نور الهى هو السيف في الاسلام متوسلا له بغيره الامام محمد عليه الصلاة  
 والسلام وياتر الله الانبياء والمرسل المكرم ٢٢٢ وايامه مع ما يبع الظلام وسيد الاولياء الهى رعاها يوم وعدهم من الملك  
 العلي محمد بن محمد

تاريخ منتصف ذي القعدة لرام سنة اربعة عشر ومائتين واثنى عشر على الله على سيدنا ونبينا  
 ومولانا محمد على آله وصحبه وسلم تسليما

﴿نسم افعال من الرحيم﴾

الحمد لله الذى من على خلقه المبدأ الدامن لطافته وسلمهم امة يقتدى بهم الفضائل  
 فيسير بطريقته والعلات والاسلام على اشرف الخلق الهادى الى طريق الحق وعلى آله  
 السادة الابرار واصحاب اولى الامداد والارشاد ﴿وسمى﴾ فقد تطلع بكتاب سحر  
 الحقائق وبلغ الاماني في حق قدوة الانام وهذه الاسلام مرعى المرشدين ومرشد  
 السالكين الشيخ الواسل القدوس الكامل جيل السنة والذين وعزلت عن وللمعتدين  
 الجامعين السرمسة والحققة الفائزين النور والبركة في سائر الخلق افاض الالات  
 والاسرار ومعنى الجود والانتشار للشرى الصف ذى القعدة الملتف العائى الرأى  
 والهيل المصدى اى العرس سيدنا مولانا السادة اجد الله فى رضى الله عن رضاء وحسن  
 الجنتى معتقدهم وشواه تأليف اله الجملة الامراكة المعهامة الشيخ على سوازم رادة المخرى  
 القاسى التامى اسكنه الله دار التانى حزين الحرامش ككاتب راجع الرحيم على  
 هو وكرى بالرحيم الامام اى حقيق سيدى حمير زى سيد الفوى بعد الله  
 يبرص كتابه بواعيد النامى تحت ايتهم ﴿هنا﴾ وكان تمام البيع  
 هذا الكتاب الجليل ذى المظن الحسن والشكل الجليل  
 بالمطبعة المحجوة الثابتة على دار تاسولا فى مصر  
 المحروسة العلية وكان ذلك اواخر شهر ربيع  
 من عام سنة ١٢١٩ من هجرة النبى  
 الاصحكم العظم على الله عليه  
 وسلم وهى فى الامون  
 في هجته انتظم  
 آمين

الله ذى الشرف والتمام النديه  
 الاصل لا تامة اسماء بصلاته  
 المستقر وقرأه الجيد وطريقه  
 هذا الشيخ ويحاضر به وبعث  
 قيت من كذا بين وعرفا بالخير  
 على هذا الكتاب المقصود من  
 حقائقه للعلم على غير اسمها  
 الثالث في سجادتها المكثر  
 بشايد هالتي لا توجد الا بعد هذا  
 ولما انتصر في كل يوم منه  
 عرس زمان الله تعالى الذى  
 الضرو والنع والاصطلاح وان  
 يصعب لوجهه خالصا وان  
 تتداركى العالفة اذا الطفل  
 اخفى في القامصة تااما وان  
 يتدل على انه هو الداعي العلم  
 وتبينهم من تاغامه القول له  
 جواد كرهان بغير دره في  
 ضاقت السرى وان يجعله ذرية  
 في هدمه ذوا الفضل العظيم  
 وان يحفظ على كل نسب وموثة  
 وان عدى بحسن المعزة وان  
 يجرى حقة الشير وينتجى  
 مصارع السوء ابرهنا وزمن  
 قرطاني يوم التادوان لا يفتنى  
 ياصل ورس الاتهاد باذوالدى

والله واشياى واحسانو جناد اراقصه من صفه واسم طوله وسكن حبه الله هو الجواد الاصحكم الرؤى الرحيم  
 وناله سجدته وتعالى ان لا يظعن عنا ما سؤلنا من ارادة وان يبرم عدلنا ليس وما يسر ابداه وان يقيم علينا يدنا على  
 وبهاه وان يتصل علينا بالآله والاضطاع عاسو لو الجيم عليه وان يرب قبه لا تفرزنا وبمر لا تترك لما  
 ولا يان وان يكرمنا بام رضاء بقرام نسته وان يسموا بالرسلى برحمته والحمد لله على ما اكرمنا من الامام ومن يمين  
 الاكل والقيام والصلاة والاسلام على سيدنا محمد بنى الرحمة ونسمة الامة وعلى آله الطيبين واصحابه الاكرمين وتابعهم  
 من الجيدين صلاوا ولا يمتنعوا الى يوم الدين سجدوا برب البرز عياصمون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين

﴿ فهرست الجزء الثاني من كتاب جواهر الحافل ﴾

صفحة	
٢	الفصل الثاني في الأحاديث النبوية وعلاوة الاختصاصية كصداقوة
٤٥	الفصل الثالث في إشارات القافية وحل مشكلاتها بإيراد أمثلة
١٣٧	الفصل الرابع في دساتير مرضي الله
١٦٨	الفصل الخامس في مسائله الفقهية وثوابها العلمية
١٨٩	الباب السادس في جهل من كرام الله وبعض ما جرى من إصرافاته وقبلة منقحة وخاتمة
	وتشدد في جوب عبه النبي صلى الله عليه وسلم وفي ذكر المسائل التي وردت فيه من
	مغيبات فضلها اثر بفصل الله عليه وسلم

﴿ ق ت ﴾

﴿توبت الجزاء الثاني من كتاب الزجج للإمام سيدي عمر بن الخطاب رضي الله عنه﴾

ص ٢٠

- ٢ الفصل الخامس والثلاثون في ذكر آداب الذكر وما يرام منه
- ٤ الفصل السادس والثلاثون في ذكر فضل شدة رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه وبيان أنه هم حاتم الأول وأوسع العارفين وإمام الصديقين ومعدن الأقطاب والأقوات وأنه هو المصطب المكنوم والبرزخ المحنوم الذي هو الواسطة بين الأساطير والآباء نصيب لا ينفق واحد من الأولاد من كرتشاه ومن صغر سامان حصرة بني الأواسط حتى رضى الله تعالى عنه من حيث لا يشاء به ذلك الولي
- ٣٥ الفصل السابع والثلاثون في بيان أن من أعمال البر ما يعصى غفراة القلوب الكبار والسماع في بيان حوار مقرر الله تعالى له بعد جسد ذو به المنفعة التي فعلها والمستقبل التي جعلها وأن الولي قد بدله ولا يشهد ولا يعلم وقد علم أنه آمن لما جبه
- ٤٢ الفصل الثامن والثلاثون في فصل الثمن عشر من رضى الله تعالى عنه وأرضاه به ما يأتي ومنه من وجوه الثمن عشر وأما عاقبة تعالى لحسن وفصل الأذكار والأزمنة كما مر به وما أعاد الله تعالى لتلجها على الأحاديث
- ٥١ الفصل التاسع والثلاثون في ذكر بعض من الأذكار والأزمنة ما ظهر به معنى التنبيه ولأنها هي أن الكتاب والسنة واجماع الامة
- ٩٠ الفصل العاشر والعشرون في ذكر بعض الأذكار والأزمنة التي يختص بها المؤمن من أهل النار به
- ١٠٧ الفصل الحادي والعشرون في شرح معنى الأذكار والأزمنة في أربعة لان حبسها والفتن عند ذلك كرمطوب من الدنيا والجنسور لا يمكن إلا من هذه ما في الأذكار والجنسور هو روح الاعمال وأحد الحاجات التي هي ما في كرايا أبرشروى لا محالة
- ١٣٠ الفصل الثاني والعشرون في المناقشات في علم الأذكار والأزمنة ما ظهر به فقط
- ١٤٦ الفصل الثالث والعشرون في بيان كيفية طرقت هذه الطرقة في الأجداد المجدية الأبراهيمية المسفحة الصافية
- ١٥٨ الفصل الرابع والعشرون في ذكر الأذكار التي على الخلق وطول المقترعة في الدعاء
- ١٦٦ الفصل الخامس والعشرون في ذكر بعض حركات هذه الدرة
- ١٦٨ الفصل السادس والعشرون في المناقشات في الأذكار والأزمنة في أربعة لان حبسها والفتن عند ذلك كرمطوب من الدنيا والجنسور لا يمكن إلا من هذه ما في الأذكار والجنسور هو روح الاعمال وأحد الحاجات التي هي ما في كرايا أبرشروى لا محالة
- ١٧٨ الفصل السابع والعشرون في المناقشات في الأذكار والأزمنة في أربعة لان حبسها والفتن عند ذلك كرمطوب من الدنيا والجنسور لا يمكن إلا من هذه ما في الأذكار والجنسور هو روح الاعمال وأحد الحاجات التي هي ما في كرايا أبرشروى لا محالة
- ١٨٨ الفصل الثامن والعشرون في المناقشات في الأذكار والأزمنة في أربعة لان حبسها والفتن عند ذلك كرمطوب من الدنيا والجنسور لا يمكن إلا من هذه ما في الأذكار والجنسور هو روح الاعمال وأحد الحاجات التي هي ما في كرايا أبرشروى لا محالة
- ١٩٣ الفصل التاسع والعشرون في المناقشات في الأذكار والأزمنة في أربعة لان حبسها والفتن عند ذلك كرمطوب من الدنيا والجنسور لا يمكن إلا من هذه ما في الأذكار والجنسور هو روح الاعمال وأحد الحاجات التي هي ما في كرايا أبرشروى لا محالة

١٩٥ الفصل الثامن والأربعون في اعلام الهدى من في اعطاء الورد اذنا صهيان من له الاذن  
الصحيح من شيعته الذين بالتبين والارشاد لاسيما من علم منهم مرتبة خلافة واستخلاف  
من كان خليفة له لانه لا بد لكل من يدعو الى الله تعالى وكان صادقا في دعوته من ان يصير له  
امانة اخواته كاصبر من كان قبله من الهدى الى الله تعالى حين اوتوا  
٢٠٣ الفصل التاسع والأربعون في اسرار الاخوان الماتين الى طرق اهل الله تعالى ان  
يقوه لولا اذية المنكرين والمعرضين عليهم وعلى صادقاتهم الاولياء اقتداء بانياب الله تعالى  
ورسله والنامي بهم .

٢٠٧ الفصل العاشر في حسن في اعلام هدى تدم لهم صفة الان في اجتهاد

٢١١ الفصل الحادي والخمسون في اعلام هدى من يضي لكل انسان ان يصير في خلاص نفسه  
ويشهر وبقوم يسان الجود والامن اذ في عبادته لا يعرفه ولا يعرفه عنها كل عائق ولا يشغله  
عنها كل شاغل من اهل و الدو والدو وطن وسدين ودار وعشيرة ومال وعشيرة ذلها  
ويوق على الاقبال على الله الادب اعادوا ولولوا دالة في سفارقة الاطمان بل وشرب  
الاعتناق الحيرة والجهاد واعلامهم ان الحيرة واجبة في هذا الزمان على كل من كان  
في بلد فعل فهدا له اعمى صهار من غيب مبالاة بها ولا يمكنه تغيير ذلك كاتجيب الحيرة من  
بلاد الكفار ولكها على تبيين كبرى رصده في تلك كبرى من المعنوية التي في القلوب  
والصغرى هي الحسنة التي تقبل بالانسان

٢٣١ الفصل الثاني والخمسون في كرا اسباب لا وجبة لا تقطاع لهدى من ربه عز وجل  
الطار على هذا الاصل الخيرية من غير شدة ولا كثرهم وهي مضمرة في الاصل المأمومة  
وسين سبأ كاله ووجه لا تقطاع لهدى من ربه عز وجل

٢٣٩ الفصل الثالث والخمسون في اعلام هدى من لا يصيب على كل مكلف يريد ان يخلص نفسه من  
مضيق الله وشقيقه وان يفوز برضاه ان يبادر الى التوبة النصوح وانها مقبولة تعطا اذا  
صحت بلا شك الشروط واذا بها

٢٤٨ الفصل الرابع والخمسون في بعض كلامه وما يراه من الله تعالى هذه وارضاه وعنايه  
٢٥٩ الفصل الخامس والخمسون في ذكر بعض ما يكفر القلوب

٢٦٥ الحاشية على آية الله تعالى حسنتاني بيان شرفه في صكرك على غير من سائر الطاعات لانه  
لا يتحقق بانتفاء التباين بل هو مستمر لا يمتد في الدنيا والاخرة وذكر الجنحة بعض صفاتها  
وصفات اهلها وانهم مدعوون على الذكر فيها

﴿ بيان بعض أبحاث كتب طبوعة على ذم من عطف النسخ عليه ﴾  
 المكتبي بمصر بجوار الأزهر

مصحف قرآن اشكاله على ورق جيد كبير ووسط ومشر  
 حاشية الصاوي على الجلائن تفسير القرآن أربعة أجزاء  
 الفخاري الشريف ومعه حاشية الشاذلي أربعة أجزاء  
 عوطي الأمل هناك مشكول بالشكل الكامل على ورق جيد قرآن حديث  
 كتاب الشفا لقاضي عياض حديث كتاب بل الرام ومصباح السلام  
 مختصر الجامع الصغير حديث الشريفي على الأربعين حديث  
 تنبيه الخاطئين تنبيه المعترين  
 أمثل الصلوات على صد السادات فتح الرسول صلوات  
 أوراد سيدي أحمد التتائي أوراد سيدي أحمد الدبر  
 أوراد سيدي عبد القادر كتاب نظم الأدب  
 ديوان حبشه هاتم ديوان الجديدي  
 هذا المصنف شرح صبيد، أوتادوف، تنقيس وتسميم المذرية  
 موالد لنش اشكال علم البقن في الرد على المنصرم والذين  
 هتدوا الختان في المعاني والبيان والبديع  
 السيرة الخفية ومما تم السيرة النبوية تحت الطبع  
 حاشية الفخاري على المصنف على الهندية مختار الصحاح في اللغة  
 شرح ورد مصر ومعه شرح ورد الدار مجموع الحاشية مرآة  
 مثلا على قارى على المذرية وصاحبها سلك الشاذلي الرشيد  
 رسالة أبي زيد، تم حل مشكول بخط مصري  
 التدرج على العاصية مقابل المخرى  
 ناج الماعز لأبن الحاج بمصرات القري  
 العوايد في الصلاة والعرايد أوضاع المسالك على أنه ما بين مالك  
 الأرواها مضمومة في الأحكام الشرعية، تالكتز الطائي على الكبر  
 حاشية الصاوي على المهرضة توجد في المجمع في حقه الشاذلي  
 الخطيب الشربيني وحاشية قررا الشيخ عوض في حقه الشاذلي  
 فاكها فله وما كها طرعا ومما كها كيهوده أدب  
 حاشية الحاكم على المايلي على الدنايد، دية

